



Uy 716

22-12-95

THE - MAZAMEEN ABUL KALAM AZAD (Part-3) .  
reuter - Abul Kalam Azad; Musaitils Sayyed Sifairh  
Hussain

indischer - Hindustani Publishing House (Delhi) .

set - 1944

ages - 357 .

subjects - Azad, Abul Kalam - mazameen .



اللہ الا

۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

مسلمہ مضامین حضرت مولانا ابوالکلام صفا آزاد

منسلک

مجموعہ

۵۸

# مضامین مولانا ابوالکلام آزاد

حصہ سوم

الاحرار حضرت مولانا ابوالکلام صفا آزاد مدظلہ العالی

نایاب مضامین کا مجموعہ

مرتبہ

فی مشتاق احمد ناظم قومی دارالاشاعت مجلہ کوئٹہ ہرمیر پٹ

باہتمام لالہ ہرنایا اس صاحب گپتا

سپوراج پرنٹنگ ورکس دہلی چھپو اگر شائع کیا

قیمت ۱۲

DL14

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U4716

h



# مجلس مولد نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم)

## احادیث ضعیفہ و موضوعہ

سوال از جناب احمد حسین خاں صاحب دہلی۔ اسے

چند دنوں کے بعد ماہ مبارک ربیع الاول آئے والہ ہے، جبکہ مولود شریف کی سب سے بجا منقذ ہوں گی۔ لیکن جس طریقہ سے یہ مجلسیں منعقد ہوتی ہیں اور جو حالات اس میں بیان کئے جاتے ہیں، معلوم نہیں جناب کیا خیال اس بارہ میں کیا ہے؟ میں تو اس کو نہایت افسوسناک سمجھتا ہوں اور یقین کرتا ہوں کہ یہ حالات و احوال ہیں جنہوں نے حضرت باپِ اسلام کی پاک زندگی کے متعلق مخالفین کے سامنے شکوک پیدا کر رکھے ہیں۔

CHECKED-2002

ایک مدت سے میرا خیال تھا کہ ایک مختصر رسالہ حضرت کے حالات میں جن میں جسکو مولود شریف کی مجلسوں میں پڑھا جائے، لیکن جس طرح کے حالات کا لاشی تھا، وہ کہیں نہیں ملتے تھے۔ عرصہ ہوا ایک رسالہ منشی امیر حمزہ میر نیانی نے شائع کیا تھا اور لکھا تھا کہ اس میں حالات زندگی ایک بہت بڑے عالم کی مدد سے لکھے گئے ہیں، لیکن اسکو بھی دیکھا، از سر تا پا وہی تفتہ بھرے تھے۔

اس سال میں نے بطور مسودے کے ایک تحریر لکھی اور چند علمائے دین کو عرض کر کے سنا لی، لیکن وہ اس امر پر نہایت بہیم و ناراض ہوئے کہ ذکرِ اہل بیت کے واقعات اس میں نہ تھے، جو عام کتب مولود میں بیان کئے گئے ہیں۔ میں نے ان سے

ایک صاحب تصنیف عالم صاحب عرصہ کیا کہ کیا یہ واقعات مستند تاریخیوں کی حدیث کی کتابوں میں لکھے ہیں؟ انھوں نے جواب میں لکھا کہ ”یہ تمام واقعات و معجزات صحیح ہیں جن کو تمام مؤرخین و محدثین نے ہمیشہ بیان کیا ہے۔ بڑے بڑے علماء دین اور اکابر اسلام نے ان کی تصدیق فرمائی ہے، اور ان کو پڑھتا ہے اور مجلسوں میں سنا ہے۔ البتہ آج کل کے پیچروں اور لامذہبوں کو ان کے ماننے میں تاثر ہے، کیونکہ انگریزی کی کتابوں میں مرقوم نہیں۔“

آپ ہمیشہ ہم انگریزی دانوں کو الحاد اور مذہبی غفلت کا الزام دیتے ہیں لیکن جس انداز اور طریقہ سے دیتے ہیں، اس کی وجہ سے ہم نہایت خوش ہیں اور آپ اپنا خیر خواہ اور صلح سمجھتے ہیں، لیکن خدا کے لئے اس بارے میں میری تشفی کر دیجئے کہ آیا یہ واقعات واقعی مستند کتابوں میں مرقوم ہیں؟ اور ان میں شک کہنا بیجا ہے اور مذہب کے کنارہ کشی ہے؟ اگر واقعی ایسا ہی ہے تو افسات کیجئے کہ کیا یہ واقعات عقل میں آتے ہیں؟ اور ان کو آج کل کوئی تسلیم کر سکتا ہے؟ معاف فرمائیے اگر ایسے ہی واقعات سنا کر آپ ہم کو دینی جذبات سے برکتگی کا الزام دیتے ہیں تو دیجئے، ہمارے سمجھ میں تو نہیں آتے۔ وہ واقعات یہ ہیں:-

(۱) جب حضرت کی ولادت کا وقت قریب آیا تو ایک مرغ سفید نمودار ہوا اور حضرت آمنہ کے پاس آیا، نیز اس شب کو تمام جانوروں اور پرندوں نے گفتگو کی۔

(۲) حضرت مریم اور حضرت آسیہ کا ولادت سے پہلے آنا اور بشارت دینا

(۳) جب حضرت عبداللہ کا نکاح حضرت آمنہ سے ہوا تو دو سو گھوڑیں

رشتک سے ٹرکیں۔

(۴) حضرت کی ولادت کے دن آتشکدہ ایران بجھ گیا، قصر نوشیروان کے

کنگور سے گری گئے اور خانہ کعبہ کے بہت اونڈھے ہو گئے۔

(۵) ولادت کے بعد حضرت کچھ دیر کے لئے غائب ہو گئے اور پھر کسی نے ہشتی کپڑوں میں لاکر رکھ دیا۔

(۶) روشنیوں کا نمودار ہونا اور عجیب عجیب آوازوں کا سنائی دینا۔

## جواب

مجاہد حضرت مولانا ابوالکلام صاحب آزاد

آپ کا جوش دینی، و محبت ایمانی، و فکر اصلاح مجالس ذکر مولود، مستحق تحسین و لائق تشکر ہے۔ فجزاکم اللہ تعالیٰ۔

آپ نے ایک نہایت اہم اور ضروری بحث چھیڑ دی۔ جی چاہتا ہے کہ بلا تامل صفحے کے صفحے لکھ جاؤں، لیکن افسوس کہ وقت اور گنجائش سے مجبور ہوں، لہذا چند کلمات ضروریہ پر اکتفا کرتا ہوں۔

## فضیلت مجالس (کر) (صلح)

مولود کی مجالس کا عجیب حال ہے۔ مقصد مجلس کے لحاظ سے دیکھو تو فقیر کے اعتقاد میں اس سے زیادہ اہم، عظیم المنفعت، اور قوم کے لئے ذریعہ ارشاد و ہدایت اور کوئی اجتماع نہیں۔ لیکن طریق اعتقاد پر نظر ڈالئے تو اجتماعی و مجلسی قوتوں کے ضائع کرنے کی بھی اس سے زیادہ اور کوئی افسوسناک مثال نہیں ملے گی۔ اسلام ایک تعلیم تھی، اور اس تعلیم کا عملی نمونہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کہ۔

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ  
بشک رسول اللہ کی زندگی میں ان لوگوں کے لئے  
حسنۃ لمن کان یرجع الیہ والیوم  
پیروی اور اتباع کا ایک بہترین نمونہ ہے جو بہتر



الأخس وذكر الله كثيراً - اور یوم آخرت سے ڈرتے اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے، اور بکثرت ذکر کرنے والے ہیں۔ (۲۲-۳۳)

حضرت (عائشہ) سے پوچھا گیا کہ اُس صاحبِ خلقِ عظیم کا اخلاق کیا تھا؟ فرمایا:- خلقہ القرآن! اگر آنحضرت کا اخلاق دیکھنا ہے تو قرآن دیکھ لو کہ اس ”کتابِ مرقوم“ کا وہ ایک نطلِ مجسم، اور اس کے عملی نمونہ کی ایک ”لوح محفوظ“ ہے! وفي ذلك فليتنافس المتنافسون۔ (۸۳-۸۴) لے

پس مولود کی مجلسوں کا اصلی مقصد یہ ہونا تھا کہ وہ اس ”سودہ حسنہ“ کے جمالِ الہی کی تجلی گاہ ہوتیں، اُس حضرت کے صحیح حالاتِ زندگی سنائے جاتے، ان کے اخلاقِ عظیمہ و خصائلِ کریمہ کے اتباع کی لوگوں کو دعوت دی جاتی، اور اُن اعمالِ نکاحوں میں شوق و دلورہ پیدا کیا جاتا، جو ایک ”مسلم و مؤمن“ زندگی کے گیر بکٹر کا اصلی مایہ خمیر ہیں، اور جن کے اتباع نے صحابہ کرام کی زندگی کو اس درجہ تک پہنچا دیا تھا کہ لسانِ الہی نے ”یحییہم و یحبونہ“ کے صدائے محبت سے انکی طرح سہرائی کی اور اتباعِ محبوب نے ان کو خود محبوب بنا دیا۔

قل ان کنتم تحبون الله  
فاتبعونی یحبکم الله و  
یعزکم و یرحمکم و الله  
غفورٌ رحیم (۳-۴) اے پیغمبر! ایمانِ محبت الہی سے کہہ دو کہ اگر تم واقعی اللہ سے  
محبت رکھتے ہو تو میرا اتباع کرو (اگر تم نے ایسا کیا تو تم کو اللہ  
کی محبت کے دعوے کی ضرورت نہو گی بلکہ خور اللہ تم کو اپنا محبوب  
بنالیا اور تمھارے گناہوں کو بھی بخش دے گا، وہ نہایت مہربان بخشنے والا ہے)  
اگر ایسا ہو تا تو نظر ہے کہ ان مجالس سے بڑھ کر مسلمانوں کے لئے سعادت کو نین  
کا ذریعہ اور کیا تھا؟ یہ تمام کافر نہیں اور انہیں جن کا چاروں طرف ہنگامہ بپا ہے،  
ایک طرف، اور اُن مجلس کا ایک لمحہ ایک طرف، جو اس ”سودہ حسنہ“ کے نظارے

لے یہ چیز ہے کہ پیر دی کرنے والوں کو اسکی پیروی کرنی چاہیے

میں بسیر ہو۔ ہماری مجلسیں اسی ذکر کے لئے ہونی چاہئیں، اور ہماری آنکھیں اُچی  
بحال جہاں آرا کے نظارے کے لئے۔

خدا سرے تو سودا ہے ترے زلف پریشاں کا

و لنعم ما قلیل

مصلحت دیدن آنست کہ یاراں ہمہ کار

بگذرانند و خشم طرہ یا لے گیسر ند!

لیکن بدبختی یہ ہے کہ ہمارے اعمال کی صورتیں مسخ نہیں ہوتی ہیں، مگر  
حقیقت غارت ہو گئی ہے، قومی تنزل کے معنی یہی ہیں کہ تمام قومی و دینی  
اشغال بظاہر قائم رہتے ہیں لیکن ان کی روح منقود ہو جاتی ہے۔ یہ نہیں ہے  
کہ ہماری مسجدیں اُچڑ گئی ہوں، کتنے جھاڑ اور فانوس ہیں جن سے مسجدیں  
بقعہ نور بنائی جاتی ہیں؟ مگر رونا یہ ہے کہ دل اُچڑ گئے ہیں، اور یہ وہ بستی ہے  
کہ جب یہ ویران ہو جائے تو پھر آبادی کہاں؟

مجھے یہ ڈر ہے دل زندہ تو نہ مر جائے

کہ زندگانی عبارت ہے تیرے جینے سے

فانھا لا تعنی الا بصاؤ لکن تعنی القلوب الثی فی الصدور!

مجھے کیا کہنا تھا، اور کیا کہنے لگا۔ بہر حال مولود کی مجلسیں بھی اپنے مقصد کے  
لحاظ سے ایک بہترین دینی عمل تھا، جسکی صورت تو قائم ہے، مگر حقیقت منقود  
محض ایک رسمی تقریب ہے جو مثل اور رسمی صحبتوں کے ضروری سمجھی گئی ہے  
اور اُمر اور دُسا رنے تو اپنی نمائش اور ریائے دولت کا اس کو بھی ایک ذریعہ  
بنا لیا ہے۔

آں حضرت کے صحیح حالات زندگی اور اُن انقلابات عظیمہ کے بیان کی جگہ

جو آپ کی ولادت کے واقعہ نے مشرق و مغرب میں پیدا کر دیے (کتنے افسوس کی بات ہے کہ محض چند روایات ضعیفہ و قصص موضوعہ کے بیان کرنے پر اتنے بڑے ملی و دینی جذبے کو قربان کر دیا جاتا ہے؟ اور پھر اگر محض طبقہ عوام کا چال ہو تو قابل شکایت نہیں، لیکن تعجب اور صد ہزار تعجب ہے اس بواغبی پر کہ صد ہا علمائے ملت ہیں جو باوجود ادعائے رسوخ حدیث و سیر و وسعت نظر و عام مان روایات کو خاموشی کے ساتھ کہتے ہیں، خود پڑھتے ہیں، اور لوگوں سے پڑھواتے ہیں، مگر ایک لمحہ کے لیے بھی ان کے دل میں تحقیق و تفتیش جنبش پیدا نہیں ہوتی۔

ان هذا من اعاجیب الزمن!

کاش جب قدر بخت نفس اتعقاد اور مجلس کے سنت و بدعت ہونے کی نسبت کی گئی ہے، وہ اس مجلس کی اصلاح حال کے لئے کی جاتی۔ وہ تمام چیزیں جو قوم میں شوق و شغف کے ساتھ موجود ہوں، درحقیقت ایک قوت ہیں، پس سب سے اول کوشش یہ ہونی چاہئے کہ اسٹیم کو مضامین کرنے کی جگہ اس سے مفید کام لیا جائے۔ البتہ اگر اصل کار ہی جاوہ شریعت سے منحرف ہو اور صورت اصلاح مفقود، تو پھر اس کے استیصال کی کوشش امر بالمعروف میں دخل اور ناگزیر ہے۔

## غفلت و مدہانت علماء و تشدد بے محل

ہزار تعجب ہے اس عالم صاحب تصنیف و تالیف کے دعوئے علم پر، جس کے جواب کے بعض جہلوں کو آپ نے نقل کیا ہے۔ درحقیقت یہی وہ مذہب کے نادان حامی ہیں، جن کی دوستانہ حمایت، ہمیشہ دشمنوں کی

مخالفت سے زیادہ مذہب کے لئے مضر رہی ہے۔ جن روایات کی نسبت آپ نے تحقیق چاہی تھی، ان کا انکار نہ تو نپیریت ہے اور نہ الحاد، بلکہ عین شیوہ اسلام و ایمان ہے۔ اور ہر صاحب نظر، جسکو فن حدیث و سیر سے کچھ بھی خبر ہوگی، ایک لمحہ کے لئے بھی ان روایات کو تسلیم نہیں کریگا۔

آپ اس سعی و کوشش کے لئے مستحق تحسین تھے، افسوس کہ اس نادان مدعی علم نے تشدد مذہبی کا بیجا استعمال کیا، حالانکہ جو محل استعمال ہیں، انکی ہمارے علماء و خبر بھی نہیں لیتے۔

بہت سے لوگ ہیں جو تشدد مذہبی اور تعصب دینی کو علمائے حال کی طرف منسوب کرتے ہیں اور پھر برسوں سے اسپر رو رہے ہیں، لیکن میں اسے صحیح نہیں سمجھتا۔ مجھ کو شکایت ہے کہ جس درجہ تشدد مذہبی علماء میں ہونا چاہیے افسوس ہے کہ نہیں ہے۔ صد ہا امور ایسے ہیں جن میں صاف طور پر انکی بیجا تسامح و مہانت کو دیکھ رہا ہوں اور حق و معروف کے اعلان سے دانستہ اعراض کیا جا رہا ہے۔ البتہ چند چھوٹی چھوٹی باتیں ہیں جن میں تشدد کا انہما ہوتا ہے، مگر چونکہ یہ انہما بے محل ہوتا ہے، اسلئے محض رائگاں جاتا ہے، بلکہ اکثر موقعوں میں اور مضر ہوتا ہے۔

ایک بہت بڑا نکتہ عمل یہ ہے کہ ہر قوت کا استعمال اسکے صحیح محل میں ہو۔ آپ ایٹم کو جس سے سمندر میں جہاز، خشکیوں پر ریل، اور غائب میں مشینیں چلتی ہیں، ٹاٹ کی پوریوں میں بھر کر غبارہ بنانے کی کوشش نہ کیجئے ورنہ آپ کی قوت اور سعی دونوں رائگاں جائیں گی۔

یہ اسلئے ذکر کے پھیلنے کا وقت نہیں، ورنہ بجائے خود ایک داستان طولانی ہے۔ اپنی مصیبتوں کا حال یہ ہے کہ چادر کا کوئی گوشہ دھتے نہ

خالی نہیں کس کس چیز کو بیان کیجئے، کس کس کے حال پر روئیے، اور پھر اتنا وقت کہاں سے لائیے؟

آسودہ شبے باید و خوش ہمتا ہے      تا با تو حکایت کنم از ہر بابے

## مِیْجَارِ تَصْدِیقِ وَ تَغْلِیْطِ وَ اُصُولِ تَقْدِرِ وَ اِیْتِ

لیکن ان روایات کی صحت و عدم صحت کی نسبت ضمنتاجن خیالات کا آپ نے اظہار فرمایا ہے، انہوں نے کہ فقیر اس سے متفق نہیں۔ وہ ایک نہایت خطرناک اصولی غلطی ہے، جس میں زمانہ حال کے مدعیان تحقیق و اجتہاد اور رہروانِ جاوہ تطبیق عقل و نقل، برسوں سے مبتلا ہیں۔ آپ نے بار بار اس سوال کو دہرایا ہے کہ ”اگر یہ روایات صحیح ہیں تو کیا عقل میں آسکتی ہیں؟“ جواباً گذارش ہے کہ روایات تو یقیناً صحیح نہیں ہیں، لیکن یہ اصول بھی کب صحیح ہے کہ جو واقعہ آپ کی عقل میں نہ آئے، وہ یکسر غلط و موضوع ہے؟

آپ بلا تامل پوچھئے کہ یہ واقعات اصولِ فنِ روایت کی بنیاد کہاں تک صحیح اور قابلِ قبول ہیں؟ اور میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ صرف اتنا بوجھ لینا ہی آپ کے مقصد کے حصول کے لئے کافی ہے، لیکن یہ کہاں کا اصول تحقیق اور معیار تمیز حق و باطل ہے کہ واقعہ کی صحت کے لئے پہلی شرط آپ کے عقل کی تصدیق ہے؟ آپ لوگ آج کل بے تکلف یہ جملہ کہہ دیا کرتے ہیں مگر نہیں سمجھتے کہ کیسی خطرناک سوسطائیت کی راہ ہے، جو اس طرح آپ کے سامنے کھل جاتی ہے۔ ہر واقعہ کی صحت و عدم صحت کے لئے پہلی چیز اصولِ روایت اور تحقیق

نقل کے شرائط کا اجتماع ہے اور بس، نہ کہ زید و عمر کی عقل میں آنا۔ محققین نہیں کہ مار کوئی ٹیلی گرام کو آپ کی عقل تسلیم کرتی ہو، اور خائیا آپ نے اب تک

اسکا یعنی مشابہہ بھی نہ کیا ہوگا، لیکن اقول مرتبہ جب اس ایجاد کی خبر یورپ کے کسی مستند پرچے میں دیکھی ہوگی، اور تمام اخباروں میں اسکی شہرت کا غلغلہ مچا ہوگا، تو فرمائیے، آپ نے اسکی نقدیاتی تکی یا انکار؟

آپ کو معلوم نہیں کہ یہی وہ سہ حد ہے جہاں سے (باوجود اتحاد مقصد و اصول) سمجھے آجکل کے مصالحن مذہب سے الگ نہ ہو جانا پڑتا ہے۔ ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ جس حدیث اور جس روایت کو اپنے خود ساختہ مہیا عقلی سے ذرا بھی الگ پاتے ہیں، مٹکا اس سے انکار کر دینے کے لئے بیچین ہو جاتے ہیں، اور پھر اس انکار محض کو ”تطبیق منقول و معقول“ کے محبوب کن لفظ سے تزیین کرنے کے علاوہ شجر سے نہیں شرارتے و ذقون یا فواہکد ما لیس لکیر بہ علم، و تحسبونه ھیتاً وھو عند اللہ عظیم (۱۵-۲۴)

حالانکہ اگر ان کو عادی دینیہ کے حصول کا موقع ملا ہوتا اور علم و فن پر نظر ہوتی، تو وہ دیکھتے کہ اسی مقصد کو اصول و فن کے ساتھ چلکر بھی حاصل کر سکتے ہیں۔

کیا ضرورت ہے اسکی کہ ان روایات کی محض اسوجہ سے تخلیط کر دی جائے کہ وہ ہماری عقل میں نہیں آتیں، جبکہ ہم اصول مقررہ حدیث آثار و طریق حرج و تعدیل روایت، و تحقیق و نقد روایت، و شہادت موثقہ الاباب علم و فن کی بنا پر بغیر ادنیٰ دقت کے ثابت کر سکتے ہیں کہ یہ روایات ہی پایہ اعتبار سے ساقط ہیں، اور اصول و فن سے لائق احتجاج نہیں۔ اور اس طرح بغیر سرشتہ اصول کو ہاتھ سے دیے، اُسی منزل مقصود تک پہنچ سکتے ہیں۔

معلوم نہیں آپ نے میری گزارش کو سمجھا بھی یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ بہت سی باتیں ہیں جن سے انکار کرنے میں ممکن ہے کہ آپ کے مصالحین حال اور ہم متفق ہوں، لیکن پھر ہم میں اور ان میں بغیر المشتربین ہے۔ وہ محضی ابن

بنیاد پر انکار کرتے ہیں کہ ان کی عقل میں نہیں آتی، اور ہم اس لئے انکار کرتے ہیں کہ اصولِ حق سے ان کا قابلِ تسلیم ہونا ثابت نہیں فاقی الفرقہ بین الحق والامتن ان کنتم تعلمون ؟

آپ کہیں گے کہ نتیجہ دونوں کا ایک ہے، میں کہوں گا کہ منزل تک پہنچنے ہی پر سفر کی کامیابی موقوف نہیں ہے، بلکہ بہت کچھ راہِ سفر کے تقیّد و انتخاب پر۔

وشتان مابین خلّ وخمر

آپ کو نہیں معلوم، صدی باتیں ہیں کہ آجکل کے مصاحبین بھی کہتے ہیں اور انہی کو امام غزالی اور شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ سہماٹے بھی کہا ہے، مگر پھر دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایک سے اتحاد پرورش پاتا ہے اور دوسرے سے مذہب کو تقویت ہوتی ہے، حالانکہ مقصود وہی جماعت کا بھی تقویت مذہب ہی ہے۔ یہ فرق حالت بھی زیادہ تر اسی اختلافِ طریق کا نتیجہ ہے۔ آپ لوگوں کو شکایت ہے کہ علما آجکل کی چیزوں پر متوجہ نہیں ہوتے۔ یہ سچ ہے، مگر اسکو بھی تو دیکھئے کہ آپ لوگوں نے ان کی نظروں کو متوجہ کرنے ہی کا کونسا سامان کیا ہے؟ لوگ دیکھتے ہیں کہ جس چیز کو آپ ”تطبیق عقل و نقل“ کہتے ہیں، وہ صرف ایک تیز و برق خرام قیچی ہے، جسکو آپ نے اٹھایا اور بے مکان قطع و بُرید شروع کر دی۔ نہ علم و فن سے مس ہے، نہ اصول و قواعد کی خبر ہے، نہ کتابوں پر نظر ہے، اور نہ اُس زبان سے واقفیت ہے، جس سے قرآن و حدیث کو الگ نہیں کیا جاسکتا۔ پھر وہ اچکی وقعت کہیں تو کیا کریں؟

گو میں اپنے عقیدے میں اس اغماض کو بھی علما کی ایک سخت غلطی سمجھتا ہوں اور بیانِ وجہ کا یہ موقع نہیں تاہم اگر وہ اپنے اغماض کی یہ توجیہ کریں تو آپ کیا جواب دیں گے؟

میں جو ہمیشہ (شیخ محمد عبدہ) اور ان کے متبع طریقت (سید رشید رضا) کی تعریف کرتا ہوں تو اس کی بھی یہی وجہ ہے کہ انہوں نے بہ نسبت ہندوستان کے مصنفین جدید کے اس نکتے کا زیادہ خیال رکھا ہے، حالانکہ ضرورت ان کے سامنے بھی وہی تھی جو یہاں درپیش ہے۔

اب اپنے سوالات کا جواب لیں۔ عقل و فلسفہ کو زحمت دینے کی ضرورت نہیں، سرے سے یہ تمام روایتیں ہی از قبیل قصص و حکایات موضوعہ ہیں، جن کا کتب معتبرہ حدیث میں نام و نشان تک نہیں۔

## طبقہ محدثین و جماعت قصاص و غلط

اس تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں مگر چند الفاظ کہوں گا۔ یہ کیسی سخت بد بختی کی بات ہے کہ آج مسلمانوں میں جن چیزوں کی سب سے زیادہ شہرت، اور عوام خواہش میں جو بیانات سب سے زیادہ مقبول ہیں، وہی سب سے زیادہ غیر معتبر اور ناقابل تسلیم بھی ہیں۔ یہ حال ہر علم و فن کا ہے۔ تاریخ میں وہی کتابیں اور انہی کتابوں کی حکایات مشہور و مقبول ہیں، جنکے بعد ہمارے یہاں خرافات و اکاذیب کا کوئی درجہ نہیں۔ سیر و فضائل میں بھی انہی کتابوں کو قبول عام حاصل ہے، جنکے مصنف محدثین کی جگہ قصاص و واعظین تھے۔ سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ قدامت کی کتابوں پر نظر نہیں، اور ہر علم و فن میں تمام دار و مدار متاخرین پر ہے۔ یہ لوگ محض حاطب اللیل تھے، اور چند کتابوں سے رطب و یابس روایات کو کسی ترتیب تازہ کے ساتھ جمع کر دینا ہی ان کی قوت تصنیف کا سدرة المنتہی تھا۔

میں نے دو مرتبہ ”قصاص و واعظین“ کا تذکرہ کیا، یعنی انہی قصص و حکایات



سے گرمی غفلت کا کام لینے والے واعظ۔ فی الحقیقت یہ طبقہ ہمارے یہاں ابتدائے  
سرچشمہ موضوعات، و سید جمیع اقسام افترار و مکذوبات، و مینوع خرافات  
و حکایات رہا ہے۔ یہ لوگ اپنے وعظ و بیانات کو انظار عوام میں دل فریب و  
پرکشش بنانے کے لئے مجبور تھے کہ قصص و حکایات کی تلاش و جستجو میں رہیں،  
اور اگر میسر نہ آئیں تو خود وضع کریں یکتوں بایں ہم ثم یقولون هذا امر عند اللہ  
پھر یہ لوگ اسی طرح کی تمام روایتوں کو شاعرانہ اغراق و تخیلیں، اور داستان طرزانہ  
اضافہ و تحشیہ کے ساتھ اپنی مجلسوں میں بیان کرتے تھے، اور نثر فقہ مرض متعدي  
ہو جاتا تھا۔ علی الخصوص متاخرین ایران میں بعض لوگوں نے وعظ گوئی کو ایک  
مستقل فن بنا دیا، اور چونکہ قابل اور اہل علم بھی تھے، اسلئے اپنی مجالس کو کتب  
سیر و قصص کی صورت میں مدون بھی کر دیا۔ ضلوا فاضلوا، فویل لہم و  
لاتباعہم۔

مثلاً (لاحسین واعظ کاشفی) اور (لامعین الدین ہروی) انہی لوگوں میں سے  
تھے۔ علی الخصوص آخر الذکر شخص، جو فی الحقیقت انشا پر وازی، و حکایت طرزان  
و اقتباس روایات ضعیفہ و موضوعہ، و تادیلات رکیکہ قرآن و سنت، و مجبور  
رسوخ اسرائیلیات و روایات یہودیہ میں اپنا جواب نہیں رکھتا تھا۔

شاید بہت سے لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ آج اردو زبان میں جس قدر مولود  
لکھے گئے ہیں اور رائج ہیں، وہ سب کے سب بے واسطہ یا بالواسطہ اسی (ملا  
معین ہروی) کی کتابوں۔ معارج النبوة، تفسیر سورہ یوسف موسوم بہ نقرہ کارا  
قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام موسوم بہ اعجاز موسیٰ وغیرہ اسے ماخوذ ہیں۔  
اس میں شک نہیں کہ ان کتابوں میں بعض حصے نہایت دلچسپ اور قابل  
دیکھ ہیں، مثلاً وہ صوفیانہ و عارفانہ لطائف و نکات آیات و احادیث، جو اقوال

ومرویات صوفیہ سے لئے گئے ہیں، یا خود اس نے پیدا کئے ہیں، لیکن تاہم ان لطائف کو کیا کیجے کہ اصل موضوع ہی سترائے بیبوع خرافات ہے۔ یہ لوگ ان میں سے اکثر چیزوں کے خود موجود نہ تھے، بلکہ اپنی جماعت کے پیشرو افراد کے متبع، لیکن فارسی میں لکھ کر اور کتب مجالس و وعظ کو شائع کر کے ان لوگوں نے تمام موضوعات و خرافات کو ایران و ہند میں پھیلا دیا، اور چونکہ عوام بالطبع اس غذا کے خواہاں ہیں، بغیر کسی وقت کے ان کو قبول عام حاصل بھی ہو گیا۔ والقصۃ بطور لہا۔

## قصص کتببول کا سرچشمہ اول

آپ نے جن روایات کی نسبت استغفار کیا ہے، (آپ کو سنکر تعجب ہو گا کہ) ان میں سے ایک واقعہ بھی ایسا نہیں ہے، جو اصول فن حدیث کی بنا پر صحیح تسلیم کیا جاسکے، اور جسکو کتب معتبرہ محدثین میں روایت کیا گیا ہو۔ (صحیح) ان قصص سے خالی ہے۔ عام مسانید و معاجم اور مصنفات مشہورہ میں بھی کوئی لائق احتجاج ثبوت نہیں ملتا۔ حافظ (سیوطی) نے (جمع الجوامع) میں جمع احادیث کا پورا التزام کیا ہے، لیکن یہ کیسی عجیب بات ہے کہ ان روایات کا اس میں کہیں پتہ نہیں! (کنز العمال) میں متعدد ابواب تھے جہاں یہ روایات آسکتی تھیں۔ مثلاً (معجزات من قسم الاقوال) کے باب (اعلام و دلائل نبوت) میں، لیکن ایک اثربھی وہاں درج نہیں کیا گیا۔ (قسم الافعال) میں ولادت کا مستقل باب موجود ہے، مگر وہ نہایت مختصر ہے (اور صرف چند آثار، تاریخ و ایام و آثار کے متعلق پائے جاتے ہیں لیکن ان واقعات کا کہیں ذکر نہیں۔ معجزات اولیاء میں صرف دو چار روایتیں آنحضرت کے شغنون پیدا ہونے کی نسبت مذکور

درج کی ہیں، لیکن وہ تمام تر ابن عساکر کی ہیں، جنکی نسبت علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ ”وفیہا احادیث کثیرة ضعیفة موضوعة وھینة“ اور پھر ان سبکی راوی اول حضرت ابن عباس ہیں، اور اس لئے تمام روایات ولادت کی طرح یہ روایت بھی منقطع ہے، پس قابل احتجاج نہیں۔

(ان روایات کے لئے کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۳۳۱ کو دیکھئے)

کنز العمال کے باب (قسم الافعال) میں (دلائل واعمال نبوت) کے عنوان کے نیچے دو تین طول طویل روایتیں (ابن عساکر) وغیرہ سے لیکر درج کی ہیں، جن میں نہایت بے سرو پا تفسے بیان کئے ہیں اور یقیناً یکسر موضوع ہیں، تاہم ان میں بھی ان واقعات ولادت کا کہیں تہ نہیں (ایضاً صفحہ ۳۰۲)

### روایات ثلاث حافظ ابو نعیم اصفہانی

پس دراصل ان قصص کا سر شیمہ وجید، اور مبدیہ راوی دو تین طول طویل شیخ ہیں، جن کو (ابو نعیم) صاحب (دلائل) نے عمرو بن قتیبہ، ابن عباس، اور خود حضرت عباس کی نسبت سے روایت کیا ہے، اور یہی روایات ہیں، جن کا آگے چل کر قصاص و مجلس آراء و اعطوں نے اپنی گرمی مجلس کیلئے استقبال کیا اور پھر تمام قصص و حکایات اور کتب سیر متاخرین میں داخل ہو گئیں؟

شیخ جلال الدین سیوطی نے (حضرات کبریٰ) کی پہلی جلد میں ان تینوں روایتوں کو نقل کیا ہے۔ ان میں سے ہر روایت ایک ایک صفحہ کی ہے پوری نقل نہیں کر سکتے، ضروری ٹکڑے حسب ذیل ہیں:-

### (۱) بروایت قتیبہ

واخرج ابو نعیم عن عمرو بن قتیبہ، قال سمعت ابی وکان من مزاجیة السلف قال۔ اما حضرت ولادة امنة قال الله للملائكة افتقوا ابواب

السماء كلها وابواب الجنان كلها، وامر الله الملائكة بالحضور، فبرزت  
تبشر بعضها بعضاً وتطاولت جبال الدنيا وارتفعت البحار وتباشر  
اهلها، فلم يبق ملك الا حضر، واخذ الشيطان فغل سبعين غلاً،  
والقى منكوساً في لجة البحر الخضراء، وغلت الشياطين والمردة،  
والبسست الشمس يومئذ نوراً عظيماً، واقيم على رأسها سبعون الف  
حوراء في الهواء ينتظرون ولادة محمد صلى الله عليه وسلم. وكان  
قد اذن الله تلك السنة لتساع الدنيا ان يحملن ذكوراً كرامة لمحمد  
صلى الله عليه وسلم، وان لا تبقى شقيق الاحملت ولا خوف الاعاد  
امناً. فلما ولد النبي صلى الله عليه وسلم امتلأت الدنيا كلها نوراً  
وتباشرت الملائكة وضرب في كل سماء عمود من زبرجد وعمود من ياقوت  
قد استنار به، ففى معرفة في السماء. ونكست الاصنام كلها  
واما الالات والعزى، فانهما خرجا من خزائنها وهما يقولان "ويح  
قريش جاءهم الامين جاءهم الصديق"

### (٢) بروايت ابن عباس

واخرج ابو نعيم عن ابن عباس قال: - كان من اولاد اوت حمل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان كل دابة كانت لقريش نطقت تلك الليلة  
❦ ❦ ❦ ولم تبق كاهنة في قریش ولا في قبيلة من قبائل العرب،  
الا حجبت عن صاحبها، واتزع علم الكهنة منها، ولم يبق سر يملك  
من ملوك الدنيا الا اصبح منكوساً، والملك مخرساً لا ينطق يومه ذلك  
ومرت وحش المشرق الى وحش المغرب بالبشادات ❦ ❦ ❦  
وفتح الله لمولده ابواب السماء وجنانها فكانت امة تحمات من نفسها

وتقول "اتاني ابي حسين مربي من حملة سبعة اشهر فركزني برجله في المناء  
وقال لي يا امنة! انك قد حملت بخير العالمين طراً فماذا ولد تيه  
فسميه محمد" فكانت تحمل ذلك عن نفاسها وتقول "لقد اخذني ما  
ياخذ النساء ولم يعلم في احد من القوم فسمعت وجبة شد يداها  
امراً عظيمها، فها لني ذلك، فرأيت كان جناح طير ابيض قد مسح  
على فؤادي فذهب عني كل رعب وكل وخج كنت اجالد ثم التفت فاذا  
انا بشربة بيضاء لبنا وكنت عطشى، فتناولتها شربتها فاضاء عني  
نور عال، ثم رأيت نسوة كالنخل الطوال، كاهن من بنات عبد من  
يحيى قن بي، فبينما انا اعجب اذ ابدى باج ابيض قد مد بين السماء و  
الارض، واذا بقاتل يقول خذ واممن اعين الناس قالت ورأيت  
رجلاً قد وقفوا في الهواء بايد يهيم اباري فضة، ورأيت قطعة من  
الطير قد اقبلت حتى غطت حصى مناقيرها من الزمرد واجتمعتها  
من ابواقيت فكشف الله عن بصرى وابصرت تلك الساعة مشاق  
الارض ومغاربها \* \* \* ثم رأيت محابة بيضاء قد اقبلت من السماء  
حق غشيتها فغيب عن وجهي وسمعت منادياً ينادى "طوفوا بحمد  
شرق الارض وغروبها وادخلوه البحار ليعرفوه باسمه ونعته وصورة"  
\* \* \* ثم تجلت عنه في السرج وقت فاذا انا به مدحج في ثوب  
ابيض وتحتة حريرة خضراء وقد قبض على ثلاثة مفاتيح من اللؤلؤ  
الرطب واذا قائل يقول "قبض محمد على مفاتيح النصر ومفاتيح  
الريح ومفاتيح النبوة" ثم اقبلت سحابة اخرى لينمع منها صهيل  
الخيول ويخفقان الاجنحة حتى غشيتها فغيب عن عيني، فسمعت

مناديا ينادي "ظوفوا بمحمد الشرق والغرب، وعلى مواليد النبيين  
واعرضوه على كل روحاني من الجن والانس والطيور والسياس" .  
... واذا انا بثلاثة نفر في يدا احداهم ابريق من فضة وفي  
يد الثاني طست من زمرد اخضر وفي يد الثالث خريزة بيضاء فنشرها  
فاخرج منها حباتها تبارا بصارا لناظرين دونه، فغسله من ذلك الابريق  
سبع مرات ثم ختم بين كتفيه بالخاتم ولغعه في الخريزة ثم حملة  
فادخله بين اجفنته ساعة ثم رده الى

### (٣) بروايت حضرت عباس

واخرج ابو نعيم بسند ضعيف عن العباس قال لما ولدناخي  
عبد الله وهو اصغرنا . . . . . قلنا ولدات امانة  
قلت لهما ما الذي رايت في ولادتك؟ قالت "لما جاءني الطلق  
واشتد لي الام سمعت جلبة وكلاما لا يشبه كلام الاربعين  
ورايت عليهما من سندان على قضيب من ياقوت قد ضرب ما  
بين السماء والارض . . . . . ورايت قربي سريما من القطاء قد  
سجدت له وتشرت اجفنتها ورايت تابعة سعيرة الاسدية قد  
مرت وهي تقول ما لقي الا صنم والكهان من ولدك هذا هلك  
سعيرة والويل للاصنام ورايت شابا من اثم الناس طولا  
اشد هم بياضا، فاخذ المولود مني، فثقل في فيه، ومعه طاس  
من ذهب فشق بطنه شقا، ثم اخرج قلبه فشقه شقا، فاخرج  
منه نكتة سوداء فرفق بها، ثم اخرج صرة من خريز اخضر ففقتها  
فاذا فيها شيء كالذرة البيضاء فحشاه، ثم اخرج صرة من جدير

ابيض ففتحها فاذا فيها خاتم فضرب على كتفه كالبيضة والبسه  
قبضاً، فهذا امر ايت - ۱۵

لیکن یہ تینوں روایتیں قطعاً بے اصل ہیں جو جوہر ذیل :-

(۱) حافظ (ابونعیم) پانچویں صدی کے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ (ذہبی) نے ان کو تیرھویں طبقہ کے ذیل میں شمار کیا ہے اور (تذکرہ) میں مفصل تجربہ لکھا ہے۔ ان کی جلالت مرتبت سے انکار نہیں، لیکن کیا کیجئے کہ یہ ان لوگوں میں ہیں جنکی نسبت مسلم ہے کہ فضائل و معجزات میں رطب و یابس اور ضعیف و متضع ہر طرح کی حدیثیں درج کر دیا کرتے تھے۔ یا تو یہ حسن اعتقاد کی وجہ سے تھا، یا پھر اعتماداً علی الناس، کہ لوگ خود درجہ مصحت و ضعف کو تحقیق کر لینگے، یہاں تک کہ (علامہ ابن تیمیہ) کو ابوالشیخ اصفہانی کے ذکر میں لکھنا پڑا :-

وفيه احاديث كثيرة قوية صحيحة اور اس میں بہت سی حدیثیں ہیں جو قوی و حسن  
وحسنہ واحاديث كثيرة ضعيفة ہیں اور بہت سی ضعیف و موضوع ہیں۔  
وموضوعه \* \* \* \* \* وکل ما \* \* \* \* \* یہی حال ان احادیث کا ہے جو  
یرویه ابو نعیم فی فضائل الخلفاء ابو نعیم نے خلفاء کے فضائل میں بصورت ایک  
فی کتاب مفرد فی اول حلیۃ مستقل کتاب کے روایت کی ہیں وحلیۃ الاولیاء  
الاولیاء (کتاب المتوسل) ۱۵ کے ابتدا میں۔

علامہ (ابن تیمیہ) کی شہادت پر شاید بعض پرستاران سبکی و ابن حجر مکی

نے ہم نے ان تینوں روایتوں کا بہت سا حقہ چھوڑ دیا اور ترجمہ بھی نہیں کیا، کیونکہ اس سے مضمون بہت بڑھ جاتا اور الملال میں صفحات محذوہ۔ ان روایات میں وہ تمام واقعات و قت و ولادت، جو عام طور پر مولود کی کتابوں میں بیان کئے جاتے ہیں، موجود ہیں اور جنکی نسبت آپ نے سوالات کئے ہیں نیز اور بھی بہت عجائب خوارق بیان کئے گئے ہیں جنہ ۱۵ دیکھو صفحہ ۱۹

چین بچیں ہوں، مگر یہ واضح رہے کہ علامہ موصوف کے رسوخ حدیث، وحفظ وضبط، و اتقان فن کا وہ ارفع و اعلیٰ مقام ہے، جس سے ان کے سخت سے سخت مخالف کو بھی کبھی انکار کی جرأت نہ ہو سکی۔ حدیث نہکت نبیاً و آدم بین الماء والطین، کو (ان الفاظ کے ساتھ) علامہ موصوف نے موضوع لکھا تھا۔ حافظ ابوالخیر (سخاوی) ایک فتوے میں بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”اس بارے میں ابن تیمیہ کے علم واسع اور حفظ حدیث پر اعتماد کر لینا، اعتماد کیلئے کافی ہے جبکہ موافق اور مخالف دونوں کو اقرار ہے“

سخاوی کا یہ قول (زر قافی) نے مواہب کی شرح میں نقل کیا ہے۔ لہ

سب سے زیادہ یہ کہ حافظ (زوہی) کا قول اس موقع پر یاد کر لینا چاہئے جو کہتے ہیں کہ مارایت اشد استحضاراً للثبوت وغروہا منہ، و كانت السنة بن عینہ ولسانہ بعبارة وشيقة وعین مفتوحة!!

حافظ (ابونعیم) کے اس تساہل، موضوعات پر سکوت، اور نقل و جمع روایت میں بے احتیاطی کی شکایت صرف علامہ موصوف ہی کو نہیں ہے، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ثبوت واضح اسکے لئے موجود ہے، یہی حافظ (زوہی)، جنہوں نے تذکرہ میں ان کا ترجمہ لکھا ہے۔ (میزان) میں حافظ (ابونعیم) اور ان کے معاصر (ابن مندہ) کے باہمی طعن و قدر کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

(بقیہ سابقہ برتلہ) اس رائے کو علامہ ابن تیمیہ نے کتاب التوسل میں لکھا ہے، لیکن یہ کتاب اس وقت میرے پاس موجود نہیں ہے۔ مولانا شبلی نعمانی نے یہاں سیرۃ نبویہ (۳) مطبوعہ المجلد میں اس عبارت کو نقل کیا ہے اور صفحہ (۹۰) کا حوالہ دیا ہے۔ باقی کتابیں پیش نظر ہیں۔

لہ زر قافی کا یہ مقام میں نے دیکھا ہے اور یاد ہے لیکن اس وقت تلاش کرنا چاہتا تو جلدی میں نہ نکال سکا۔ منہ



”لا اقبل قول کل منہما فی الاخر“ میں ان دونوں میں سے کسی کے طعن کو دوسرے  
 وھما عندی مقبولان لا اعلیٰ دنیا کے حق میں قبول نہیں کرتا۔ میرے نزدیک انوں  
 اکبر میں روایتھما الموضوۃ ساکنین مقبول ہیں۔ مجھے ان دونوں کا گناہ اس سے بڑھ کر  
 علیہما! تو اور کوئی نہیں معلوم کہ وہ جھوٹی حدیثیں روایت  
 کرتے ہیں اور اس کی نسبت سکوت اختیار کر لیتے ہیں۔“

حافظ (ذہبی) کے نزدیک یہ غفلت ان کی مقبولیت میں خلل انداز نہیں،  
 لیکن افسوس کہ اسی خطرناک مقبولیت نے ان موضوعات و حکایات کو قوم میں  
 پھیلا دیا، جنکی وجہ سے آج اسلام کو شرمندہ اغیار، اور بدلتے طعنہ مخالفین و  
 اچانک بننا پڑتا ہے۔

(۲) اب ان روایات پر نظر ڈالئے، میں اس وقت اس بحث کو چھیڑنا نہیں  
 چاہتا کہ روایت ان کے مطالب کس درجہ قابل اعتراض و انکار ہیں؟ کیونکہ کہ چکا  
 ہوں کہ پہلی چیز نفس روایت کی صحت و عدم صحت ہے۔

ان روایات میں پہلی روایت (عمر ابن قتیبہ) ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے  
 اپنے والد سے سنا ”وکان من اوعیة العلم“ انھوں نے اپنے والد کی فضیلت  
 علمی تو بیان کر دی، لیکن کچھ نہیں معلوم کہ انھوں نے یہ واقعہ کیونکر معلوم کیا اور کس  
 اعتماد پر بیان کر رہے ہیں؟ ذکر ولادت کی اکثر روایتیں منقطع ہیں (یعنی واقعہ  
 تک راوی کا سلسلہ نہیں پہنچتا) لیکن یہ روایت منقطع روایات میں بھی بدترین  
 منقطع ہے۔ دوسری روایت کے راوی اول حضرت (ابن عباس) ہیں، لیکن ابن  
 عباس واقعہ ولادت نبوی کے پچاس برس بعد پیدا ہوئے ہیں۔ نہیں معلوم انھوں  
 نے کس سے سنا اور پھر باقی روایت کا پتہ نہیں۔ تیسری روایت میں خود تصریح  
 کر دی ہے کہ ”ہسند ضعیف“، لیکن راوی کے اس انکسار طبع پر ہم قانع نہیں

ہو سکتے، کیونکہ یہ روایت ضعیف ہی نہیں بلکہ سرے سے موضوع ہے۔ روایت  
خو و حضرت عباس سے ہے جو لیاؤرجہ معتضہ کے آغاز حدیث میں کہتے ہیں:  
ولما احیى عبد الله وهو اصغرنا (میرا بھائی عبد اللہ پیدا ہوا اور وہ ہم تمام  
بھائیوں میں سب سے زیادہ چھوٹا تھا) صرف ہی جملہ معتضہ اس روایت کے  
موضوع ہونے کے لئے ایک محکم اندرونی شہادت ہے، کیونکہ بالاتفاق یہ مسلم  
ہے کہ حضرت عبد اللہ، حضرت عباس سے بڑے تھے نہ کہ چھوٹے۔

حافظ ابن عبد البر (الاستیعاب فی معرفة الاصحاب) میں لکھتے ہیں:-  
(عباس بن عبد المطلب) عم رسول الله عباس بن عبد المطلب حضرت کے چچا، اپنے  
یکٹی بالفضل بابنہ الفضل، وكان له فضل کی نسبت ابو الفضل کنیت  
العباس اس من رسول الله بسنتین رکھتے تھے۔ ان کی عمر حضرت سے صرف  
وقیل بثلاث سنین (دیکھو کتاب مذکور جلد دوم بریں زیادہ تھی اور بعض نے کہا ہے کہ  
صفحہ ۴۹۷) تین برس۔

جب خو و حضرت عباس کی عمر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے صرف دو  
تین برس زیادہ تھی، تو آپ کے والد سے کیونکر بڑے ہو سکتے ہیں؟  
معلوم ہوتا ہے کہ جس نادان نے یہ قصہ گھر کر حضرت عباس کی طرف نسبت  
کیا ہے، یا تو اس غریب کو اسکی خبر نہ تھی، یا جانتا تھا اور روایت کو مضرب بنانے  
کے لئے قصداً یہ ٹکڑا داخل کر دیا تاکہ ضمننا ایک دوسرا مغالطہ دیکر روایت کو  
انقطاع سے محفوظ ثابت کر دے فکفی بذلک کذب و ہتھاندہ علی رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعمہ، ومن کذب علیہ متعمداً اذلیتہ و اولادہ  
مقعده من النار۔

(۳) ایک سب سے بڑی دلیل واضح ان روایات و احادیث کے ناقابل اعتبار

ہونے کی یہ ہے کہ خود حافظ ابونعیم نے (دلائل النبوة) میں ان روایات کو نقل نہیں کیا حالانکہ اس میں ہر طرح کی ضعیف و منکر روایتیں بلا تامل جمع کر دی ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ خود حافظ موصوف کے نزدیک یہ روایات اسدرجہ واضح طور پر موضوع تھیں، کہ وہ ضعیف و منکر روایتوں میں بھی انھیں نہ لے سکے اور باوجود ان کے مذاق میں سب سے بڑے ذخیرہ دلائل و اعلام نبوت ہونے کے، مجبوراً چھوڑ دینا پڑا۔

(۲۷) لیکن ان سب سے بڑھکر ایک برہان قاطع اور شہادت واضح (چونے تحقیقت ان روایات کے موضوع ہونے کا آخری فیصلہ کر دیتی ہے) یہ ہے کہ خود حافظ سیوطی (خصائص کبریٰ) میں تیسری روایت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

هَذَا لَا تَرَوَالِدَ ثَلَاثَ قَبْلَهُ فِيمَا نَكَرَ  
شَدِيدَةً، وَلَمْ أَوْدِ فِي كِتَابِي هَذَا أَنْ أَذْ  
نَكَرَةً مِنْهُمَا وَلَمْ تَكُنْ نَفْسِي تَطِيبُ بِرَأْسِهَا  
(فخائل) لَكُنِّي تَبَعْتُ الْحَافِظَ أَبَا نَعِيمٍ فِي  
ذَلِكَ (خصائص کبریٰ - جلد ۱ - صفحہ ۲۷) دل اس امر کو پسند نہیں کرتا تھا مگر میں نے  
محض حافظ ابونعیم کی پیروی کے خیال سے ایسا کر دیا۔

حافظ سیوطی ہر طرح کی رطب و یابس روایتوں کے جمع کرنے بلکہ اس کے استدلال کر دینے میں جس درجہ احتیاط اور لٹائل پیشہ ہیں، وہ ارباب نظر سے مخفی نہیں۔  
لہ دلائل النبوة دائرۃ المعارف حیدرآباد میں چھپ گئی ہے۔ اسکے پہلے حصے کے صفحہ (۳۳) میں (توضیح آمنہ) کا پورا باب دیکھ جائیگا، بہت سی روایات ضعیفہ و واہیمہ درج ہیں۔ مگر ان روایات کا پتہ نہیں۔ منہ

لیکن ان روایات کی لغویت کا یہ حال تھا کہ وہ بھی بایں ہمہ متماہل چنبیدہ سکے اور بے اختیار ہو کر ان کا رشتہ دیک کے ساتھ اسکی معذرت کرنی پڑی کہ محض حافظ (ابو نعیم) کے اتباع کے خیال سے درج کر دیتا ہوں!

وہ لکھتے ہیں کہ میراجی نہیں چاہتا تھا کہ ان روایتوں کو درج کر دیں۔ غور کیجئے کہ جن روایتوں کے درج کرنے سے حافظ سیوطی کی طبیعت بھی عراض کرے، وہ کس درجہ واہی و مزخرف ہوں گی؟

آج کل مناقب و فضائل اور واقعات و سیرتیں مدعیان فن کی انتہائی سرحد حافظ سیوطی واقرانہ ہیں، لیکن یہ کیسا دلچسپ اقرار خود حافظ موصوف کا ہے کہ میں ہر طرح واہی و منکر روایتیں لوگوں کے اتباع کے خیال سے درج کر دیتا ہوں۔ فنا ملوا و تفکروا ولا تغروا باصحاب العمام العجلاء اذ قروہا واجازوہا، ان ہم الاد اصحاب اوہام و شفا شق یتقربون بھا من العوام۔

## کسر ابوان کسری وغیرہ

آپ کے اکثر سوالات کا جواب ان روایات کی بحث میں آگیا، نیز بعض غیر مسئول عنہ امور کا بھی، لیکن ابھی ایک چوتھی روایت باقی ہے۔ جس میں آتشکدہ ایران کے بھج جانے، قصر نوشیرواں کے کنگوروں کے گرنے، کانہوں کے پراسرار و عجائب ظہارات اور ایک خطبہ کمانت کا ذکر کیا گیا ہے۔

یہ روایت بھی پورے دو صفحہ کی ہے۔ سیوطی نے (خصائص) میں اور حافظ (ابو نعیم) نے (دلائل) میں اسکو درج کیا ہے۔ اگر نقل کروں تو پورے دو کا لم مطلوب ہوں۔ خلاصہ معنوں یہ ہے کہ ”اسخفرت کی ولادت کی رات کسری کے ابوان میں زلزلہ محسوس ہوا، اسکے ۱۲ کنگورے گر گئے،

ایران کی وہ آگ جو ہزار سال سے نہیں بجھی تھی، بجھ گئی۔ بحیرہ ساوہ خشک ہو گیا  
 نوشیرواں نے وزیر اور موبدوں کو جمع کر کے اسکی وجہ پوچھی۔ انھوں نے کہا کہ  
 ہم نے بھی خواب دیکھا ہے، عرب میں کوئی انقلاب ہونے والا ہے۔ اسپر  
 نوشیرواں نے نغان بن منذر کے نام خط لکھا کہ عرب سے ایک ایسا شخص بھیجو  
 جو میرے ہر سوال کا جواب دے، نغان نے (عبد المسیح) نامی ایک کاہن بھیجا۔  
 لیکن اس نے اپنے سے زیادہ عالم (سطیح) کاہن شام کو بتلایا، اور نوشیرواں  
 کے سوالات لیکر وہ اسکے پاس گیا (سطیح) مرض الموت میں گرفتار تھا (عبد المسیح)  
 نے کہا نہ امیر اشعار پڑھے، اور جب اس نے سر اٹھایا تو کہا ”ہقوی  
 الی سطیح، وقد اوفی علی الضیغ، بعثک علی بیئ ساسان، لا تجاس  
 الادیوان، وحمود الدیران، ورویوا الموبدان، رای ابلأصعابا، تقود  
 خیلا عرابا، وغیرہ وغیرہ“ لیکن سطیح مر گیا اور جواب کی نمدت نہ پائی۔ لہ  
 لیکن یہ روایت بھی قطعاً ناقابل اعتنا ہے۔ اسکا راوی اول (مخبر و مسم) ابن  
 ہانی ہے جو اپنے ہاتھ روایت کرتا ہے۔ خود حافظ سیوطی اس روایت کو نقل کرنے  
 کے بعد لکھتے ہیں :-

قال ابن عساکر: حدیث غریب لا نعرفه الا ابن عساکر نے اس کی نسبت کہا ہے  
 من حدیث ابن مخزوم عن ابیہ، تفرد بہ کہ حدیث غریب ہے جسکو سوائے ابن مخزوم  
 ابوالیوب البجلی (جلد اول - صفحہ ۵۸) کے اور کسی نے روایت نہیں کیا ہے۔  
 اس روایت کے واقعات یہ تغیر الفاظ و حذف و اضافہ بعض امور و نقصان  
 حکایات کی کتابوں میں بکثرت ملتے ہیں، لیکن ان سب کی بنیاد یہی روایت ہے  
 والعبرة بما یروی المحدثون، لا بما یحدث بہ القصاصون الکاذبون۔

لہ پوری روایت کے لئے دلائل القیوۃ جلد اول صفحہ ۴۱۱ اور خصائص جلد اول صفحہ ۴۹ کو دیکھئے۔ منہ

# قرآن نے کیا راہنمائی کی؟

## السُّوۃُ اِبْرٰہِیْمَی

ایں راہ منزل قدس است میندیش و بیا

میل ازیں راہ خطا باشد میں مانگنی !

بابل کے آثار قدیمہ نے جو ابھی حال میں برآمد ہوئے ہیں علمائے اُثریات (Archaeologist) کی توجہ کو موجودہ صدی سے ہٹا کر آج سے تیس صدی پیشتر کی جانب پھیر دیا ہے، جبکہ عرفہ کی ایک کمزور مخلوق نے سیاروں کے طلوع و غروب سے خدا شناسی کا سبق لیا تھا، اور ایک سیارہ پرستہ قوم کو جملہات کفر سے روشنی میں لانے کی کوشش کی تھی۔

دنیا نے اپنے ابتدائی عہد میں ایک زمانہ وہ بھی دیکھا ہے، جب انسان تمدن کی بدولت ترقی نے قدرت اور بندوں میں کوئی حد فاصل باقی نہیں رکھی تھی۔ قدرت کے صدمہ ہارا زلزلہ ہوا چلے تھے، اور جس قدر حیرت انگیز قدرتی طاقتیں مخفی تھیں، انسان نے تقریباً سب کام لینا سیکھ لیا تھا۔

آگ، پانی، ہوا، مٹی، کوئی چیز ایسی نہ تھی، جس پر انسان نے حکومت نہ کی ہو۔ سیارہ زمین کی خدائیں اختیار گویا ہاتھ میں تھیں۔ اتنا ہی نہیں بلکہ فضا، محیط کے گردوں اور سیاروں کو بھی ایک طرح سے اپنا بنالیا تھا، اور اپنی ضرورتاً میں ان کی مہیب طاقتوں سے بھی نہایت آسانی و سہولت کے ساتھ فائدہ

اٹھا سکتے تھے۔

نقولا تئلا (نکولس ٹانزلے) کو ہنوز میرٹھ کی آبادی سے تعلقات پیدا کرنے میں کامیابی نہیں ہوئی ہے، لیکن تاریخ کو اس ابتدائی زمانے کے علمی و عملی ترقی پر حیرت ہے کہ زمین والے آسمان تک پہنچ گئے تھے، اور آسمانی آبادی سے سے جو چاہتے تھے کام لیتے تھے! بستیاں بساتے، شہر کے برج بناتے، تو اسکا قلعہ آسمان تک پہنچا دیتے۔ سیر گا ہیں اس شان کی ہوتیں کہ کائنات ہیں، عمارتیں ہیں، مجلس راہیں ہیں، آبادی ہے، اور اوپر نظر اٹھاؤ تو ایک وسیع اور بہت ہی وسیع باغ آویزاں ہے، شہر میں آئینہ دروند کی چہل پیل ہے، سڑکیں ہیں، گاڑیاں ہیں، دکانیں ہیں، اور اوپر دیکھو تو ایک عظیم الشان دریا لہریں مار رہا ہے!

یہ عجیب و غریب مدنیت کلدانیوں کی تھی، جو ارض عراق کے فرمانروا تھے، جن کی جلالت کا یہ عالم تھا کہ تورات کے پیغمبر بھی انھیں عشر (محصول) کہہ دیتے تھے، اور ان کے قانون سے تالیف تورات میں مدد لیتے تھے۔  
وسائل تمدن کی فراہمی ایک عالم کو سرکش بنا چکی ہے۔ انسان

الانسان لیطغی ان راہ استغنی۔  
ایک ذرا سی ملکی و مالی عظمت، جو انسان کو انسانیت سے گزاردیتی ہے، جو اس قدر مغرور بنا دیتی ہے کہ لٹن ٹامس کے صفحات پر زبان سیاست کو اس اعلان سے بھی باک نہیں ہوتا کہ ”ایک معمولی انگریز سپاہی کے خون کے مقابلہ میں تمام ایرانی آبادی کی کچھ وقعت نہیں“، جو ایک با اختیار ملکہ کی حیثیت میں ایک غاصب و ظالم و خونریز سلطنت کو انسانی قتل عام پر مباح کہنا دیتی ہے۔ جو ایک فرماں روا سے یہ عصبیت ظاہر کرتی ہے کہ ایک

ملک کو چند قومیں پامال کر چکی ہیں، اور اب اُسے مجبور کرتی ہیں کہ اس پامالی پر قانع ہو جائے، جس نے ۲۵ برس پہلے ایک وزیر اعظم کی زبان سے ایک ایسے ملک کا خون چوس لینے کی تلقین کرائی تھی، جو خود اُسی کا محکوم تھا، جس پر اُس کی ثروت کی بنیادیں قائم تھیں، جو اُس کے تاج سلطنت کا درخشندہ گوہر بنا جاتا تھا، اور جس کے باشندوں نے اپنا ملک مال خود اُس کے تصرف میں دے کر، اسے مطلق العنان کر دیا تھا کہ۔

مخایا کیا ہے؟ میں مضامین اور دھڑکھ شہیدانِ نگہ کا خون بھانپا؟  
غرض کہ وہی عظمت جب اپنے انتہائی مظاہر میں نمایاں ہوں تو انسان میں کہاں تک سرکشی نہ آئیگی؟ مادہ کی الوہیت کلدا نیوں پر چھا گئی تھی، خدا کو بھول گئے تھے اور بندگانِ خدا کے ساتھ اُسی ظلم اور زیر دست آزاری کے ساتھ پیش آئے تھے، جو آج موجودہ تمدن کے محض وصات نمایاں میں سے ہے۔

کلمتہ، بیبی، برلن، اور لندن میں جس طرح خطماے رجال کے جا بجا بُت نصب ہیں، اسی طرح کلدا نیوں نے بے شمار مجسمے قائم کر رکھے تھے، اور اُن کی بے انتہا عزت کرتے تھے، چونکہ قدرت کو روئے زمین سے تاریکی مٹانی تھی، اس لئے اسی قوم اور اسی ملک سے ایک ایسے نامور اور عظیم الشان خدا شناس کو اُٹھایا، جس نے اس طلسم کی حقیقت واضح کر دی، اور کو اکب پرست کلدا نیوں پر ملکوت السموات والارض کے اسرار فاش کر دیے!

یہ خدا شناس ہستی ابراہیم علیہ السلام ابنِ آزر (تاریخ) کی تھی، جن کو توحید و صداقت کی دعوت و اشاعت میں سخت سے سخت زحمات برداشت کرنی پڑیں۔ ملک کا ملک دشمن تھا، قوم کی قوم تشنہ خون تھی، حکومت اپنی پوری طاقت سے متقاومت کو آمادہ تھی، ایک زمانے نے فیصلہ کر لیا تھا کہ اس خدا پرست



مخلوق کو آگ کے حوالے کر کے رہینگے، ہاں ہمہ اُن کے عزم و استقلال کا یہ عالم تھا کہ بقول سیحی مؤرخ (مارگری گوری ابو الفرج ملطی) کے ”انھوں نے تنہا کلمہ انیوں کے بہت خانے میں آگ لگا دی (مختم الدول - صفحہ ۲۱) اور اتنی بڑی فہم انجام دینے پر بھی کوئی زیر دست طاقت اُن کا کچھ نہ بگاڑ سکی۔ وہ بقول تورات و عراق سے ترک وطن کر کے صحیح و سلامت اُس ملک میں چلے گئے، جہاں خدا نے اُن کو برکت دینے اور انھیں ایک بڑی قوم بنانے کا وعدہ کیا تھا“ (تکوین - ۱۲-۱۰-۵)

یہودیوں کی مقدس کتاب (تلمود) میں یہ واقعات شرح و بسط سے مذکور ہیں، جن کو قرآن کریم نے اور زیادہ پھیلا کر بیان کیا ہے۔ سورہ انبیاء میں ہے:-  
 ولقد اتینا ابراہیم رشداً من قبل، و  
 کنا بہ عالمین۔ اذ قال لابیہ و قومہ  
 ما هذا التماثل التي انتم لها عاكفون؟  
 قالوا وجدنا اباؤنا لها عابدين، قال  
 لقد كنتم ائمة و اباؤکم فی ضلل مبین  
 فقالوا اجئنا بالحق ام انت من اللذین  
 قال بل ربکم رب السموات والارض  
 الذی فطرهن وانا علی ذلکم من الشاکین  
 وانا لله لا کیدات اصنامکم بعد از تولوا  
 صابرین، فجعلهم جن اذا الذکیر الہم  
 لعلمهم الیہ یرجعون، قالوا من فعل هذا  
 بالحقنا انه من الظالمین، قالوا سمعنا  
 دعوت انی کے اُس مقدس وقت کو یاد کرو،  
 جب انھوں نے اپنے باپ و اپنی قوم سے کہا کہ تم  
 پتھر کی مورتیں جکی پرستش پر تم بے بیٹھ ہو، کیا ہیں؟  
 انھوں نے کہا ”اُسکے سوا ہم کچھ نہیں جانتے کہ اپنے رب  
 کا انکی پرستش کرتے دیکھتے آئے ہیں“ حضرت ابراہیم  
 نے کہا ”پس یقیناً تم اور تمھارے بڑے دونوں صریح  
 گمراہی میں پڑے رہے“ اس پر انھوں نے کہا ”یہ جو  
 تم کہہ رہے ہو، کیا واقعی یہ تمھارا کوئی حقیقی خیال ہے؟  
 یا محض دل لگی کر رہے ہو؟“ انھوں نے جواب دیا کہ دل لگی

فتی یذکرہم یقال لہ ابراہیم، قالوا  
 فانوابہ علی اعیان الناس لعلہم یشہدوا  
 قالوا انت فعلت ہذا یا لہتنا یا ابراہیم  
 قال بل فعلہ کبیرہم ہذا فاستعواہم  
 ان کاونا یطقون، فرجوا الی انفسہم  
 فقالوا انکم انتہم الظالمون۔ ثم نکسوا  
 علی رؤسہم، لقد علمت ما ہو لاء  
 یطقون۔ قال افتعبدا من دون  
 اللہ ما لا ینفعکم شیئاً ولا یضرکم شیئاً  
 لکم ولما تعبدون من دون اللہ، افلا  
 تعقلون؟ قالوا احرقوا وانصروا لہتمکم  
 ان کنتم فاعلین، قلنا یا نار کوئی بردا  
 و سلاماً علی ابراہیم لہ واداد وابہ کیڈا  
 لہ حضرت ابراہیم کے حق میں آگ کیوں کر برد و سلام (ٹھنڈک اور سلامتی) بن گئی تھی؟ مفسرین نے اس باب میں  
 بہت سی توجہیں کی ہیں۔ ابو مسلم محمد بن بحر صہبانی کا قول ہے ”قلنا یا نار کوئی برد اور سلام، المعنی انہ صہبانیہ  
 جعلوا النار برداً و سلاماً، لا ان ہذا کلاماً، کقولہ ان یقول لک فی کون۔“ (۱) یہ کونہ (تفسیر) کہ  
 جلد ۴۔ صفحہ ۵۱) یعنی قرآن کریم کا یہ ارشاد کہ ہم نے کہا اسے آگ برہم کے حق میں ٹھنڈک اور سلامتی بن جا۔  
 اس کے یہ معنی ہیں کہ خدا نے آتش فروز اور فتنہ گر کلامیوں کی آگ سے حضرت ابراہیم کا کچھ نقصان نہ ہونے دیا۔ یہ مطلب نہیں ہے  
 کہ خدا نے یہ الفاظ بھی کہے تھے۔ اسکی تفسیر کن فی کون، والی آیت ہے، جسکے معنی یہ بتائے جاتے ہیں کہ خدا نے پیدا  
 ہونے والے عالم کو مخاطب کر کے حکم دیا کہ ہو جا۔ وہ ہو گیا، یہاں بھی کچھ لفظوں میں یہ حکم نہیں ملا تھا اور نہ خدا  
 نے واقعی گفتگو کی تھی، بلکہ صرف مطلب یہ ہے کہ ابراہیم کوئی ظور عالم سے متعلق ہوا، اور اسی مشیت کے مطابق  
 سوز و دھماکے سب طریق پر اس کی تکوین ہوئے گی۔

فجعلناہم الاخسرین - جس شخص نے ایسا کیا یقیناً وہ بظاہر کم تھا۔

ونجیناہ ولو طأ الى اخرضا - سپر بعضوں نے کہا کہ وہ نوجوان جسے ابراہیم کے نام سے

القی بادرکنا فیہما للعالمین پکارتے ہیں، ان تلوں کا ذکر کر رہا تھا۔ ہونو یہ اسی کی کارروائی

(۲۱-۲۷-۶۳) ہے۔ لوگوں نے شور مچایا کہ اس کو یہاں سب کے سامنے پکڑ کے حاضر

کر دتا کہ جو کچھ سوال و جواب ہوا اسکے لوگ گواہ رہیں۔

چنانچہ لوگ حضرت ابراہیم کو لیکر آئے، اور ان سے پوچھا کہ ”اے ابراہیم! کیا امانے معبودوں

کے ساتھ یہ حرکت تو نے کی؟“

انھوں نے الزام لگایا۔

”نہیں، بلکہ یہ بہت جو سب میں بڑا ہے، اسی نے کی ہوگی۔ انھیں سے پوچھ لو اگر وہ جواب

دے سکتے ہیں“!!

اس دندان شکن جواب کو سنکر سب ششدر رہ گئے، اور اپنے دل میں اپنی گمراہی

کے قائل ہو کر آپس میں کہنے لگے کہ سچ ہے، تم ہی برسرِ ناحق ہو!

مگر بایں ہمہ سرکشی اور ہٹ دھرمی سے باز نہ آئے، وہ پھر اپنے سروں کے بل اونٹھے گمراہی

کے گردھوں دھکیلی دیے گئے۔ اور حضرت ابراہیم سے کہنے لگے کہ تم نے کیا کہا؟ تم کو تو معلوم

ہے کہ بت بولا نہیں کرتے۔

انھوں نے کہا۔ پھر یہ کیا بد بختی ہے کہ تم اللہ کو چھوڑ کر انہی چیزوں کو پوجتے ہو، جو خود ہی

مجبور محض ہیں؟ انکسی کو کچھ نفع پہنچائیں اور نہ نقصان؟ تع ہے تم پر اور تمھاری اُن چیزوں

پر، جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پوجتے ہو! یہ کیا ہے کہ ایسی ظاہر اور کھلی بات بھی تمھاری سمجھ میں نہ آتی؟

جب وہ لوگ حضرت ابراہیم سے عاجز آ گئے تو اور تو کچھ نہ کر سکے خلیفہ غضب سے پاگل ہو کر تیسرا

شور مچانے لگے کہ بس، اگر کچھ کرنا ہے تو اسکا یہی جواب ہے کہ اس بے پاک شخص کو آگ میں ڈالکر جلا دو

اور اس طرح اپنے معبودوں کی حمایت کرو!

جبکہ وہ یہ تدبیریں کر رہے تھے، تو ہم بھی اپنی تدبیروں سے غافل نہ تھے۔ ہم نے اپنی قدرت کا اچھی زدکھلایا، اور کہا کہ اسے آگ ٹھنڈی ہو جائے اور براہیم کے لئے سلاستی۔

انسانوں نے ہمارے داعی الہی النبی کو نقصان پہنچانا چاہا تھا، پر ہم نے انکو کلام و خاسر کیا۔ بنظاہر تو یہ ایک قصہ ہے، اور بدقسمتی سے اب تک اسی حیثیت سے اسے نظر ڈالی گئی ہے، مگر غور کیجئے تو قرآن کریم نے اپنے انداز خاص میں ایک دفتر معارف کھول دیا ہے، جسکے ایک ایک لفظ کے اندر صد ہا رموز اخلاق و سیاسیات اور عقائد و نوامیس اصلاح و دعوت پوشیدہ ہیں۔ مہلت ملے تو اس واقعہ کے ایک ایک ٹکڑے پر ایک ایک مقالہ مستقل طور پر لکھنا چاہئے۔ سر دست صرف چند مناسب وقت اشارات آپ کے سامنے ہیں۔

فکر و تدبیر سے کام لیجئے تو اس واقعہ سے چند خاص نتائج حاصل ہوتے ہیں :-

(۱) جس ملک میں ظلم عام ہو گیا ہو، خدا اور بندوں کے حقوق سر مشق تقدی و تطاول ہو رہے ہوں، شرک جیسے ظلم عظیم کے ارتکاب میں پاک نہوا، اللہ کو چھوڑ کر دوسری طاقتوں اور انسانی قوتوں کے آگے لوگ سر بسجود ہوں، وہاں ہر اس شخص کا، جس میں ایک ذرہ بھی ایمان اسلام ہو، یہ ایک مقدس فرض ہے کہ ظلم و مفاسد کے استیصال کے لئے آمادہ ہو جائے، اور بغیر کسی مداخلت و نفاق کے، کامل آزادی اور نڈر اور بے باک لب و لہجے میں خدا کے بندوں کو خدا کی نجات بلائے، اسلام کی علانیہ دعوت کرے، اور کفر و ضلالت کے مٹانے میں ذرا بھی متامل نہ ہو۔

(۲) خدا کو استبداد پسند نہیں، ہر لوگ ارباب اقتدار ہوں، دولت و حکومت رکھتے ہوں، انسانوں پر ان کا تصرف ہو، دنیا کی ہر ایک چیز پر انھیں فرمانروائی کی طاقت دی گئی ہو، پھر اتنی سب نعمتیں ملنے پر بھی خدا کو بھول جائیں، ہستہ بدین

بہتیمیں، قانون الہی کو توڑنے لگیں، نظام اسلام کی توہین کریں، استبداد میں  
اتنا غلو رکھتے ہوں کہ انسان ہو کر خدا بن بیٹھیں، اور اپنے آئین استعباد کے خلاف  
کسی کی کچھ بھی سماعت نہ کرتے ہوں، تو ایسی قوم کو اس کی غلط کاریوں سے علامت  
آگاہ کر دینا چاہئے۔ علم حق و معروف نے کہ مفسد و منکرات کے خلاف آمادہ  
ہمواد ہونا چاہئے (ورنہ ناپائیدار آزادی و استقلال کے ساتھ اس طرح اس خطرناک سنگلاخ وادی  
میں قدم رکھنا چاہئے کہ یہ طلسم قریب ٹوٹ جائے، اور دنیا میں پھر خدا کی پادشاہی قائم ہو جائے۔  
(۳) مسلم کی حدیث مشہور ہے: من رای منکم منکرًا فلیغیرہ ببیدار،  
فان لم یستطع فلیسأمتہ، فان لم یستطع فبقلبہ، وذلک اضعف  
الایمان۔

اس حدیث کو تم نے بار بار سنا ہو گا مگر کبھی اسکی تعلیم کے اصول حقیقت  
پر نظر نہ ڈالی ہو گی۔ حضرت ابراہیم کے اسوہ حسنہ سے اسکے سمجھنے میں مدد لو۔ یہ  
حدیث بتلاتی ہے کہ قانون الہی کے منشا اور احکام کے خلاف جہاں کو ملے ایک  
بڑائی بھی نظر آئے، مگر ہر شخص پر لازم ہے کہ اپنے زور بازو سے اسکے مٹانے کی  
کوشش کرے۔ یہ خصوصیت حقیقی ایمان داروں کی ہو گی۔ لیکن جس میں اتنی  
توت نہ ہو، وہ زبان سے برا کہے، اور بُرائی کے خلاف یہ آواز بلند احتجاج پر لڑے  
کرتا رہے۔ اس مذاق کے لوگ ایک طرح ناقص الایمان سمجھے جائینگے جس سے  
یہ بھی نہو سکے، وہ کم از کم اپنے دل ہی میں اس لوگ کو سلگاتا رہے۔ یہ ایمان کا  
بالکل ہی آخری اور بہت ہی ضعیف و کمزور درجہ ہے۔ لیکن جو حقیقتیں اس  
احساس بھی نہ رکھتی ہوں اُن میں فرائض کی خواہ کتنی ہی پابندی موجود ہو،  
مگر یقین کر لینا چاہئے کہ ایمان سے اُن کو مطلق سروکار نہیں۔  
مگر یاد رہے کہ ازالہ منکرات و مفسد کے لئے دل میں کڑھنے اور زبان سے

نالہ و فریاد کرنے کی صورتیں اسی وقت تک کے لئے ہیں، جب تک کہ ان سے  
کشود کار ممکن ہو۔ جہاں یہ باتیں بے سود ہوں، وہاں ایمان کا صرف ایک ہی  
منظر ہے۔ اور وہ یہی ہے کہ اپنے آپ کو استعمال طاقت کے قابل بنائیں،  
اور پھر اُس طاقت سے منکرات اور مفاسد و مظالم کو مٹائیں۔

ہجاءة من الله ورسوله الى الذين جن مشركين کے ساتھ تہنہ عہد کر رکھا تھا، البتہ  
عاہد تم من المشركين۔ اور اُس کے رسول کی طرف سے انھیں بات جواب ہے۔

وان توليتم فاعلموا انكم عند معجى الله، ونبش الذين كفروا بعد اليم  
اگر اب بھی تم پھر سے رہے تو جان رکھو کہ تم ان کے عہد سے

لايسئذ نك الذين يؤمنون بالله جو لوگ خدا کا اور روزِ آخرت کا یقین رکھتے ہیں وہ تو  
واليوم الاخذ ان يجاهلوا واما اولهم تم سے اس بات کی رخصت مانگتے نہیں کہ اپنی جان و

وانفسهم، والله عليهم بالمتقين۔ مال سے شریک جہاد منوں، تم سے خواہاں اجازت  
انما يسئذ نك الذين لا يؤمنون تو وہی لوگ ہوتے ہیں جو اللہ کا اور روزِ آخرت کا

بالله واليوم الاخذ وارتا بت یقین نہیں رکھتے، اور ان کے دل میں شک پڑے ہیں  
قلوهم فهم في رينهم ينزردون پس وہ اپنے شک کی حالت میں ہیران و سرگرداں پھر رہیں گے

حضرت ابراہیم کے واقعات صاف بتا رہے ہیں کہ ایسی حالت میں کیا  
طریقہ اختیار کرنا چاہئے؟ دنیا میں اُس وقت وہی ایک مسلمان تھے، مگر

نہ یہ تنہائی انھیں دعوت الی الحق سے مانع ہو سکی اور نہ انھوں نے روزِ مظالم  
اور تعمیرِ منکر کے لئے صرف وظیفہ قلب و زبان تک ہی کفایت کی، بلکہ جب یہ

کوشش سود مند ہوتے نہ دیکھی تو دست و بازو سے بھی طاقت آزمائی کے  
لئے آمادہ ہو بیٹھے۔ پس ایمانداروں کو ضرور ہے کہ اس کی پیروی کریں۔

(۴) دعوت الی الحق کی ابتدا اپنے گھر سے چاہئے، یہی صورتِ حضرت ابراہیم

نے اختیار کی، اور اسی کی تعلیم اظہار دعوت کا حکم دیتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی گئی تھی کہ **وَاذْكُرْ عَشِيرَتَكَ الْاَقْرَبِينَ** (اپنے قریبی ترین اعزہ کو ڈراؤ) ان مبادی میں کامیابی ہو یا ناکامی، تاہم تجربہ و احتیاط اور بصیرت کو اس سے مدد ملیگی، اور پھر دعوت عام کیلئے اسکی مرتب کرنے میں ضرورت و مانع کی قوت متخیلہ ہی پر زور دینا نہ پڑے گا، بلکہ تجربہ و عمل کے نتائج سامنے ہوں گے۔

(۵) دعوت الی الحق کو براہدنت، پاس مراتب، لحاظ عظمت سے کچھ سروکار نہیں کسی بزرگ کی بزرگی یا کسی عزیز کی محبت کا اسپر کوئی اثر نہ پڑنا چاہئے۔ اولاد پر والدین سے زیادہ کس کے احسانات ہونگے؟ لیکن دیکھتے نہیں کہ حضرت ابراہیم کو کچھ کہنا تھا، سب پہلے اپنے باپ ہی سے کہنا اور جو کچھ کرنا تھا اُسکے سرانجام دینے میں، باپ کے حقوق و اہلیت و نفع مانع نہ ہو سکے۔ (۶) احیاء صداقت اور اقامت حق اور عدل کیلئے محقق تہدائیر بھی مگر پیڑ پڑتی تھیں۔ پوشیدہ طور پر کید و تدبیر سے بھی کام لینے کی حاجت پڑتی ہے، اور اس مدعا کے لئے یہ تمام باتیں جائز و درست، بلکہ ضروری و لازم العمل ہیں حضرت ابراہیم نے بیت خانے میں کیا کیا تھا؟

(۷) کفر و شرک و استیاد و نے دلوں میں خواہ کسی ہی تاریکی پھیلا دی ہو انسانیت اپنی افسانہ خیز فتنے سے کتنا ہی گزر گیا ہو، امتیاز حق و باطل کی طاقتیں مڑ رہی کہیں نہ چاہئیں، تاہم حقیقت ایک ایسی چیز ہے کہ اخلاص کے ساتھ مؤثر انداز میں جہاد اس کو پیش کیا جائیگا، تو سخت سے سخت منکروں کے سر بھی اُسکے لگے جھٹک جائیں گے۔ مستقبل میں کے غرور و جبروت سے مرعوب ہو کر وجوہ الی الحق کی شرمیک رو کی نہیں جاتی، اور اگر کرتی بھی ہے تو اس طرح کہ:-

مرکتی ہے مری طبع تو ہوتی ہے رواں اور

(۸) دعوت الی الحق کیلئے شجاعت قلب درکار ہے، ہجرات لسان کی حاجت ہے، زور آور دست و بازو کی ضرورت ہے کہ خواہ کچھ ہی پیش آئے اور خواہ کیسی ہی زحمتیں سنگ راہ ہوں مگر اپنے مشن کو سنبھالے رہے، کام مکمل جائے اور کبھی مرعوب نہ ہو۔

(۹) بڑے کام کیلئے بڑی قربانی کی ضرورت ہے، صرف دفع وقت سے دفع استبداد ممکن نہیں۔ اس قربانگاہ پر سب سے پہلے اپنی جان کی بھینٹ چڑھانے کیلئے آمادہ ہو جانا چاہئے، اس راہ میں سنگلاخ منزلیں طے کرنی پڑیں گی، مشکل سے مشکل امتحان دینے ہونگے، شدائد و نوازل سے طرف مقابل ہونا پڑے گا، اور ہر قدم پر اس دستورِ عمل کی پابندی کرنی پڑے گی کہ: ترک جان و ترک مال و ترک سر در طریقِ عشقِ اول منزل است حضرت ابراہیم نے کیسی خطرناک جرات کی تھی؟

(۱۰) حق و صدق کی مقاومت ہمیشہ ناکام رہی ہے، دوست ستم آہیں خلل ڈال سکتا ہے، ضرر پہنچا سکتا ہے، پر اس کو فنا نہیں کر سکتا۔ عزم و ثبات سے تمام بندشیں ٹوٹ جاتی ہیں، مخالفین ذلیل ہوتے ہیں استبداد سے نجات ملتی ہے، اور انجام کار برکت حاصل ہوتی ہے کہ العاقبۃ للتحقین! دعوت الی الحق کی یہ نتیجہ خیز اسکیم خود حضرت الہی کی ترتیب دی ہوئی ہے۔ اب صرف اس پر عمل کرنے کی ضرورت ہے۔ نئی اسکیم بنانے کی ضرورت نہیں۔ جو لوگ شیعہ و روزنی اسکیموں کا خواب دیکھتے ہیں، ان کو یہ پیام پہنچاؤ یہ پاک موضوع اس سے زیادہ تشریح کا طالب تھا، مگر افسوس کہ

کہ باوجود حوصلہ نہ ہونے مست و حجابہ پرست تہند



# اسو کا نوحی

بہشتدار کہ سیلاب فساد پر پیش آتا

ہاں مشغور برہم خدا، قدرت کی آنکھیں سب کچھ دیکھ رہی ہیں، جو رو ستم، تشدد و تباہ کاری، استبداد و مردم آزادی، ان سب پر خدا کی نظر ہے، جس طرح مسجدیں گرائی جاتی ہیں، خانقاہیں بند کرائی جاتی ہیں، کمزور جماعتیں ستائی جاتی ہیں، خدا ان تمام باتوں کو دیکھتا ہے رشتہ ہے اور خاموش رہتا ہے کہ لغالہم پریشداون (شاید یہ خود ہی راہ راست پر آجائیں) زبردست ہستیوں کو جب اسپر بھی تنبہ نہیں ہوتا، زبردست آزادی میں مطلق کمی نہیں آتی، طغیان و سرکشی حد سے بڑھ جاتی ہے، تو ان ببطش دیک لشدیدا (پروردگار عالم کی گرفت بڑی سخت ہے) کی وعید ہیجان میں آتی ہے ”دیگر دستگیر و مردار“ کا طوفان جوش کھاتا ہے اور ترو خشک سب کو بہا لے جاتا ہے۔

اس ذیل میں سب سے پہلا طوفان وہ تھا جس نے عصر حجری و عصر نباتی کے بعد عصر حیوانی کے آغاز عہد میں تقریباً تمام دنیا کی حالت بدل دی تھی۔ علی زبان میں اس طوفان کو ”طوفان عام جیولوجی“ کہتے ہیں، سطح زمین کی غلطی نے اندر کی مشتعل حرارت کے تمام منافذ و مخارج بند کر رکھے تھے، بخارات کا التما ب بڑھتا رہا اور زمین کی ابتدائی حالت آتش افشانی کی گنجائش بھی نکال نہ سکی، استبداد کی تنگ گیریاں بہت دیر تک قائم نہیں رہ سکیں، سمندر کے وسط میں دفن ہوا پہاڑیوں کا سلسلہ کھل گیا، مٹی سے مادے جوش و خروش سے

پھوٹ بیٹے، ہولناک سیلاب نے تمام کرۂ زمین کو چھایا، اور تقریباً جتنی جگہ  
ہستیاں تھیں سب کو بہا لیکیا، یہ طوفان جسکی عمومیت ناقابل انکار ہے، موجود  
نسل انسانی سے قبل کا ہے، اس کے بعد جتنے طوفان آئے وہ خاص خاص  
ممالک و مقامات تک محدود تھے۔

نوع انسانی کی نگوین کے بعد جو طوفان آئے ہیں ان میں سے سب سے بڑا  
اور سب سے پہلا طوفان غالباً ہندوستان کا تھا جسکی نسبت ”ولیشونے“ اپنے  
ایک معتقد پوجاری کو اطلاع دی تھی کہ ”سات دن میں ایک طوفان آئے گا  
جو ان تمام مخلوقات کو کہ میری توہین کرتے ہیں ہلاک کر ڈالے گا، تم ایک کشتی میں  
سات رشیوں اور اپنی عورتوں کے ساتھ بیٹھ جانا، اور ہر طرح کے حیوانات کو بھی  
بٹھالینا“ اساطیر ہند (آرین میٹھو لوجی) کے مطابق یہ پیشینگوئی ”حرف بحرف  
پوری ہوئی“۔ ولیشونے خاتمہ طوفان کے بعد شیطان کو قتل کر ڈالا۔ وید مقدس  
کے جتنے نسخے تھے سب چھپا ڈالے، اور اپنے مخلص پوجاری کو اتہیات کی تعلیم  
دے کر ساتویں ”منو“ کا خطاب عنایت کیا۔

دوسرا ہولناک طوفان جس کے واقعات قدیم کلدانی روایتوں میں ملتے  
ہیں، بابل میں آیا تھا، یہ واقعہ پادشاہ ”ذی زور و ترس“ کے عہد کا ہے جسکو  
”خرووش“ ویوتا (رحل) نے اس کی اطلاع دی تھی، اور خواب میں کہہ دیا تھا  
کہ انسان کے فتنہ و فساد نے مجھے غضبناک کر رکھا ہے، میں ان کو تعویذ و ننگا  
اور سب کو طوفان سے ہلاک کر ڈالوں گا، تم اور تمہارے خاندان والے الگ الگ  
نچر رہینگے۔ مبداء و منتہا واساطیر کتبیا کے متعلق جو تحریریں ہیں ان سب کو  
لیکٹر ”سینا ریس“ (مدینۃ الشمس) میں ذکر کر دیا، اور ایک کشتی بنا کر پودول میں  
پانچ استاد اور عرض میں دو استاد کی ہوا ایک استاد ایک سو پچیس فیٹ کے بڑے

اہل و عیال کو لیکر کشتی میں سوار ہو جاؤ، اور اپنے آپ کو پانی کے سپرد کر دو۔  
 ذی زوئروس نے امثال امر میں بڑی سرگرمی دکھائی، طوفان کم ہوا تو کشتی سے  
 ایک دو چڑے (کنجشک) اڑا دیے، خشکی کا نام و نشان نہ تھا۔ پہلی مرتبہ چڑا  
 واپس آیا، دوسری مرتبہ کی آمد میں بچوں میں کچھ بھری تھی اور چرخ میں کوئی  
 سبز گھانٹ تھی۔ معلوم ہوا کہ خشکی نمودار ہو چکی ہے۔ تیسری مرتبہ گیا تو پھر واپس  
 نہ آیا۔ خشکی کا اب ٹھیک اندازہ ہو گیا تھا۔ کشتی آگے بڑھائی گئی۔ سامنے ایک  
 پہاڑ نظر آیا۔ وہیں ٹھہر گئی۔ اہل کشتی اتر پڑے، دیوتاؤں کے آگے سر کے بل گرے  
 قریب گاہ بنائی، بھینٹ چڑھائی، مدینۃ الشمس سے دینہ نکالا، بابل کو پھر آیا کیا  
 اور بستیاں بسائیں۔

علمائے طبیعت و آثار کی رائے میں تورات کے واقعہ طوفان نوح کی تفصیل  
 اسی روایت سے ماخوذ ہے۔

تیسرا واقعہ ”طوفان ہیرابولیس“ کا ہے جسکی تشریح ”لوسیائوس“ نے کی ہے  
 واقعات سب ملتے جلتے ہیں، حسب معمول اس طوفان کی نسبت بھی ہی اوجہ  
 ہے کہ صرف ”دیکالیون“ اور اس کے گھروالے بچ رہے تھے، اور ساری آبادی غرق  
 ہو گئی تھی۔ دیکالیون کی کشتی ”ہیرابولیس“ کو پہنچ کر ٹھہری تھی، وہیں اس نے  
 ایک پہل بنایا، جسکو پسینہ آتا تھا، اس پر وحی اُتری تھی، اور وہ آدمیوں کی طرح  
 باتیں کرتا تھا۔

جو تھا طوفان جو یہ ساموئیل کا تھا جس سے مورخ ڈیوڈورس کی رائے  
 میں بحیرہ صرمیر (مد سور) نکلا۔

پانچویں غرقابی قدیم یونان کے علاقہ ”بولیسی“ کے طوفان سے ہوئی جو بادشا  
 (ایچ) کے عہد میں حضرت مسیح سے نو سو برس پیشتر بحیرہ ”کوبالیس“ میں

سیلاب آنے سے آیا تھا ”آگسٹینس“ نے جو مندر ”میدون“ کا بڑا پوجاری تھا اس کے جرنیات پر نہایت شرح و بسط سے گفتگو کی ہے اور ”وینس“ (زہرہ) دیوتا کے وقت رنگ و صورت و حجم و رفتار بدل جانے کا اسے نتیجہ ٹھہرایا ہے، اور بتایا مشرق میں یونان کی غرقابی یہیں سے نکلی ہے۔

پچھنا طوفان پادشاہ ”دیکالیون“، فرماں روا اے مقدسی کے عہد میں سیلاب مسیح سے ایک ہزار چھ سو برس قبل آیا تھا، اور مقدسی کو بہانے گیا تھا۔ ہیر و ڈولش کی روایت ہے کہ مقدسی ایک بڑا دریا تھا، سمندر کے دیوتا و دیوتوں نے اس کا پانی بہا دیا اور ملک میں طوفان آگیا۔

ان واقعات پر خرافات کا اثر تو ضرور غالب ہے، مگر اصلیت سے خالی نہیں علم الطبیعت کے مشہور ترین فرانسیسی مؤلف (موسیو ڈوبے) نے تاریخ الانسان الطبیعی (ص ۲۴-۲۸-۳۵-۴۲) میں انہر نہایت حکیمانہ نظر سے ریویو کیا ہے۔ ساتواں طوفان حضرت نوح کے عہد میں آیا تھا، یہ حادثہ سیلاب مسیح سے تین ہزار ۳۴۳ برس قبل کا ہے، اور اس وقت پانچ ہزار دو سو اٹھ برس اس کو ہو چکے ہیں۔ قرآن کریم نے اسکی پوری تشریح کی ہے، سورہ ہود میں ہے۔

وَلَقَدْ ارْسَلْنَا نوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ  
لَا تُعْبِدْ لِيْ سِوَايَ ۚ اِنَّ لِّيْ عِندِيْ  
الْاِلٰهَ ۚ اِنِّیْ اَخَافُ عَلٰیكُمْ  
عَذَابَ یَوْمِ الِیَّومِ ۚ فَقَالَ لَمَلَأْ  
الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ مٰنِیْۤ اِ  
لَّا بُشْرٰۤا لِّهٖمْ اَوْ اَمْلٰۤا ۚ وَاصْبِرْ  
اِلٰلَّذِیْنَ هُمْ اِلٰذِلْنَا بِهٖمُ الرّٰی

ہم نے نوح کو اپنی قوم کے پاس یہ پیغام لے کر بھیجا کہ ”لوگو! میں تم کو صاف صاف خطرہ سے آگاہ کئے دیتا ہوں کہ خدا کے سوا اور کسی کی عبادت نہ کیا کرو۔ خدا اب یوم الیوم، فقال لملأ الذین کفروا من قومہ مانیٰ ا لا بشر ا لہم ا و امل ا و اصبر ال الذین ہم ا لاذلنا بہم الرای

کہا کہ ”ہم تو دیکھ رہے ہیں کہ ہمارے ہی جیسے بشر تم بھی ہو، بظاہر ہم میں جو ادنی درجہ کے لوگ ہیں انھیں نے

وما نری لکم علینا من فضل  
بل نظنکم کاذبین، قال یا قوم  
اربعیتم ان کنت علی بدینہ من  
ربی واتانی رحمۃ من عندہ  
فعمیت علیکم انزل مکملوہا  
وانتم لہا کارہون؟ ویا قوم  
لا اسألکم علیہ مالا، ان اجری  
الاعلیٰ اللہ، وما انا بطار الذین  
امانوا، انھم ملا قوارہبہم، و  
لکنی اراکم قوماً یجھلون، ویا قوم  
من ینصر فی من اللہ انظر دقتم  
افلا تدکرون؟ ولا اقول لکم  
عندی خزائن اللہ، ولا اعلم  
المغیب، ولا اقول انی ملک و  
لا اقول للذین نزدی اعینکم  
ان یوتیہم اللہ خیرا، اللہ اعلم  
بما فی انفسہم، انی اذا لمن  
الظالمین، قالوا یا نوح قل جادتنا  
فاکثرت جدنا فأتنا بما نعنا  
ان کنت من الصادقین، قال  
انما ینا تیکم یہ اللہ ان شاء وما

تھاری پیروی بھی کی ہے، اپنی نسبت تم لوگوں میں  
ہمو کو کوئی برتری بھی نظر نہیں آتی، بلکہ ہم لوگوں کو چھوٹا  
سمجھتے ہیں، نوح نے جواب دیا کہ تم لوگوں کی کیا آگ  
ہے؟ میں اگر اپنے پروردگار کے کھلے رستے پر ہوں،  
اس نے مجھ کو اپنے جناب سے نعمت و رحمت بھی عطا کی ہے  
تم کو وہ رستہ دکھائی بھی نہیں دیتا، تو اس حالت میں  
کہ تم اسکو مکروہ جانتے ہو کیا ہم سپر تمہیں مجبور کر رہے  
ہیں؟ لوگو! میں ان کو اگر نکال بھی دوں تو خدا کے  
مقابلے میں کون سیری مدد کریگا؟ کیا تم اتنی بات بھی  
نہیں سمجھتے؟ میں یہ نہیں کہتا کہ (۱) میرے پاس خدا کے  
خزانے ہیں (۲) نہ میں غیب جانتا ہوں (۳) نہ اپنے  
کپ کو ترشہ کہتا ہوں (۴) اور جو لوگ تمھاری نظروں  
میں حقیر ہیں میں ان کی نسبت یہ بھی نہیں کہتا کہ خدا  
ان پر فضل ہی نہ کریگا، ان کے دل کی بات تو خدا ہی  
جانتا ہے۔ میں ایسا کون تو ایک ظالم نہیں بھی ہوگا  
کفار نے کہا: ”نوح! تم ہم سے بہت جھگڑ چکے، سچے  
ہو تو جس عذاب سے ہمیں ڈراتے ہو اسے لاؤ؟“  
نوح نے جواب دیا کہ ”خدا کو منظور ہوگا تو وہی عذاب  
بھی تم پر نازل کریگا، تم خدا کو عاجز نہ کہہ سکو گے، خدا  
ہی کو اگر تمہیں گمراہ کرنا منظور ہے تو میں کتنی ہی نصیحت  
کر فی چاہوں سیری نصیحت تمھارے کام نہ آئیگی

انتم بمعزین، ولاینفعکم نصی ان  
اردت انصم لکم ان کان اللہ یرید ان  
یغویکم، هو ربکم والیہ ترجعون۔  
وہی تھا را پروردگار ہے۔  
اور اسی کی طرف تم کو لوٹ کو  
جانا ہے۔

ام یقولون افتراہ، قل ان فیتہ  
فعلی اجر امی وانا بری مسک  
تجس موم۔  
کیا وہ کہتے ہیں کہ "یہ باتیں بنارکھی ہیں؟" تم کہہ دو کہ  
"میں نے اگر یہ باتیں بنائی ہیں تو اس کا گناہ مجھ پر ہے  
اور تم جو گناہ کرتے ہو میں اس سے بری الذمہ ہوں۔"

واوحی الی نوح انہ لیس من من  
قومک الذین قد امن فلا  
تبدلن ما کانوا یفعلون، و  
اصنع الفلک باعیننا ووحینا  
ولا تخاطبق فی الذین ظلموا  
انہم مغرورون،  
نور کو وحی ہوئی کہ "و تمہاری قوم میں سے جو لوگ گنہگار  
لا چکے ہیں ان کے علاوہ اب ہرگز کوئی ایمان لا سکا،  
یہ لوگ جو کچھ کرتے رہے ہیں تم اسکا کچھ غم نہ کرو، تم  
ایک کشتی ہماری نگرانی میں اور ہماری وحی کے مطابق  
بناؤ، اور ان ظالموں کے متعلق مخاطب نہ کرو یہ ضرور  
عزق ہوں گے۔"

ولیصنع الفلک، وکلما مر  
علیہ ملاء من قومہ سفروا  
منہ، قال ان لتفرون امناء  
فانا لتفرون منکم کما تفرون  
شوف تعلسون من یا قیلہ  
عذاب یخزیه ویجلب علیہ  
عذاب مقیم،  
صفحہ کشتی بنانے لگے، قوم کے وجہ اور روادار لوگوں  
کا جب ان پر گند ہوتا تو وہ ان سے مسخر کرتے، نوح  
جواب دیتے کہ "تم ہم سے مسخر کرتے ہو تو یہ ہیں  
جن کا تم ہم پر جنس رہے ہو اسی طرح کل کو ہم بھی تیر  
ہنسینگے، عنقریب تم کو معلوم ہو جائیگا کہ رسوائی  
بخش عذاب کس پر آتا ہے۔ اور دائمی تکلیف کس کی  
راہ میں حاصل ہوتی ہے؟"

حتی اذا جاء امرنا وانا لانتور  
قائنا احمل فیہا من کل زوجین  
یہ کیفیت اسی طرح رہی، یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا  
اور تو نے خوش کھایا تو ہم نے نوح کو کہا کہ۔ "اب اس کشتی

اتّٰتین واهلک الا من سبق  
علیه القول ومن امن، وما  
امن مع الا قليل،

ساتھ تھوڑے ہی لوگ ایمان لائے۔

وقال اركبوا فيها بسم الله يحرقها  
ومرسلها، ان ربي لغفور رحيم  
وهي تجري بهم في موج كالجبال  
ونادي نوح لابنه وكان في معزل  
يا بني اركب معنا، ولا تكن مع  
الكافرين، قال ساوئ الى جنبل  
يعصمني من الماء، قال لا  
عاصم اليوم من امر الله الا من  
رجم، وحال بينهما الموح وكذا  
من المخرقتين،

کشتی میں بٹھالو۔ ہر جوڑے کے دو درجعت کو۔  
اپنے گھر والوں کو۔ ان کے علاوہ کئی اسببت پر یہ قول  
ہو چکا ہے۔ اور ان کو جو ایمان لائے ہیں اور ان کے

نوح نے ان سے کہہ دیا کہ کشتی میں بیٹھ جاؤ،  
بسم اللہ بھر دیا اور مسابھا، حقیت میں میرا  
پروردگار بخیر و رحیم ہے، کشتی ان سے کہہ گیا کہ  
جیسی موجوں میں لے چلی جا رہی تھی، اس حالت  
میں نوح نے اپنے بیٹے کو، جو الگ تھا۔ پکارا کہ  
دو بیٹا آؤ، ہم اے ساتھ سوار ہو جاؤ، کافروں کے  
ساتھ نہ رہو، اُس نے کہا ”میں ابھی کسی پہاڑ کے  
سہارے جا لیتا ہوں، وہ مجھے پانی سے بچائے گا“  
نوح نے کہا ”آج کے دن خدا کے غضب کی کوئی پچائیلا  
نہیں، بچے تو وہی بچے ہیں پر خدا رحم کرے“ اسی حالت  
میں باپ بیٹے کے مابین ایک موج مائل ہو گئی، ڈوبنے والوں کے ساتھ نوح کا بیٹا بھی ڈبو دیا گیا۔

کام تمام ہو چکا تو حکم دیا گیا کہ ”اے زمین اپنا پانی  
جذب کرے، اور اے آسمان حق جابجا پانی اتر گیا۔  
حکم کی تعمیل ہوئی کشتی کو جو دی پر جا مٹھی، اور  
کہدیا گیا کہ ”ظالموں کی جماعت دھرو“

وقيل يا ارض ابلعي ما اهلك، و  
يا سماء اقلعي، وغيض الماء  
وقضى الامر، واستوت على  
الجودي، وقيل بعد الالقوم  
الظالمين،

نوح نے اپنے پروردگار کو پکارا اور عرض کیا

و نادى نوح ربه فقال رب انى

ابن من اہلی وان وعدا الحق وانت احکم الحاکمین قال یا نوح انه لیس من اهلک انه عمل غیر صالح، فلا تسأل ما لیس لک به علم، انی اعطاک ان تکون من الجاهلین، قال رب انی اعوذ بک ان اسألك ما لیس لی به علم، والذ تقرب لی وترحمنی اکن من الخاسرین، قیل یا نوح اهبط بسلام منا وبرکات علیک وعلى امم من معک، وامنم سمعتهم ثم یمسهم مناعذ اولیئهم، (۱۱-۱۹-۲۰)

”اے میرے پروردگار، میرا پیشابھی میرے ہی گھروالوں میں ہے، تیرا وعدہ سچا ہے، اور تو سب حاکموں سے بڑا احکم ہے،“ جواب ملا کہ ”اے نوح وہ تمھارے گھروالوں میں شامل نہیں، وہ بدکار ہے، جو بات نہ جانتے ہو ہم سے اُس کی درخواست نہ کرو ہم تمھیں سمجھائے دیتے ہیں کہ نادانوں کی سی باتیں نہ کرو“

نوح نے عرض کیا کہ ”اے میرے پروردگار میں ایسی جرأت سے تیری ہی پناہ مانگتا ہوں کہ جس چیز کی حقیقت معلوم نہ تھی سے اُس کی درخواست کروں“

میری گستاخی اگر تو نہ بخشے گا اور مجھ پر رحم نہ کرے گا تو میں تباہ ہو جاؤں گا، سب کچھ جب ہو چکا تو حکم دیا گیا کہ ”اے نوح ہماری طرف سے سلامتی اور برکتوں کے ساتھ کشتی پر سے نیچے اترو۔ یہ برکتیں تمھارے اور اُن اقوام کے شامل حال رہیں گی، جو تمھارے ساتھ ہیں۔ بعد کی قومیں بھی ہم سے نفع اٹھائیں گی، لیکن آخر کھماری جانب سے اُن کو دردناک عذاب پہنچے گا“

یہ واقعات کسی قدر اضافہ و اختصار کے ساتھ تورات میں بھی مذکور ہیں، تورات نے ان میں کچھ باتیں بڑھا دیں، کچھ حذف کر دیں۔ کچھ ضبط کر دیں۔ مثلاً۔

(۱) تورات کا بیان ہے کہ طوفان عام تھا، روئے زمین کے جتنے بزرگ اور حیرت سے تھے، سب غرق ہو گئے تھے ”پانی زمین پر یہ انتہا چڑھ گیا، تمام اونچے پھاڑ اور آسمان کے نیچے ہیں سب چھپ گئے، سارے جاندار جو زمین پر



چلتے تھے۔ پرند، چرند، جنگلی جانور، اور کیرے، کھوڑے جو زمین پر رہتے تھے اور جتنے انسان تھے سب مر گئے۔ ہر ایک تنفس مخلوق جو خشکی پر تھی، مر گئی۔ روئے زمین کے تمام موجودات جن میں جان بھی سب کے سب مٹ گئے۔ انسان سے لیکر حیوان تک، کیرے، کھوڑوں اور آسمانی پرندوں تک سب مٹ گئے۔ فقط نوح اور جو اس کے ساتھ کشتی کے اندر تھے، بچ رہے (مکملین ۲۳-۱۹-۷)

یہ عمومیت عقل کے بھی خلاف تھی، تاریخ بھی خاص اس واقعہ کی تعلیم میں اس امر کی مؤید نہ تھی، علم الآثار بھی تکذیب کر رہا تھا، طبقاً الارض کی شہادت بھی اسکے حق میں نہ تھی، اور یہ بات تو کسی طرح قیاس میں لے سکتی ہی نہ تھی کہ صرف ایک گنہگار قوم کو سزا دینے کے لئے خدا نے سارے جہان کو جہنم بہشت سی بیگناہ جماعتیں بھی رہی ہوگی، بہت سے بے قصور اشخاص بھی ہونگے بہت سی ناکردہ گناہ آبادیاں بھی ہونگی، غرق کر ڈالنے، اور روئے زمین پر تنفس کو زندہ ہی نہ چھوڑے۔

یہ ایرادیں آج اس زمانے میں وارد کی جا رہی ہیں، لیکن قرآن کریم نے اس عہد میں جبکہ طوفان نوح کی عمومیت سے کسی کو انکار نہ تھا، صاف لفظوں میں اعلان کر دیا کہ الذین ظلموا انھم معزقون (جن لوگوں نے ظلم کیا ہے وہی غرق کئے جائیں گے) قوم نوح اس ظلم و ستم کی خوگر تھی، وہی مفرق ہوئی، انھیں بستیوں میں طوفان آیا، اور سیلاب فنا انھیں ظالموں کو بہا لے گیا۔

(۲) فرزند نوح کے ملاکر سے جو کافروں کا شرکیہ حال تھا اور طوفان میں ڈوب کر مر گیا۔ تو رات خاموش تھی، قرآن نے یہ فرو گذاشت

ظاہر کر دی، اور دکھادیا کہ نولفین تورات کی جمع وتالیف کس پایہ کی ہے۔  
 (۳) واقعہ طوفان کے بعد حضرت نوح کی توجہ کاروبار زراعت کی بجائے  
 مصروف ہوئی۔ انکو رکا ایک یاغ لگایا، شراب لکالی، اور پی کر مست ہو گئے  
 گھر میں پہنچے تو نشہ کا عالم تھا، کپڑے اُتار دیے اور سو رہے۔ حام نے  
 اُن کو برہنہ دیکھ کر اپنے بھائیوں کو خبر دی۔ سام و یافث گئے اور برہنگی چھپا  
 دی۔ بیدار ہونے پر حجب حضرت نوح کو واقعہ معلوم ہوا تو کنعان کو بدو عادی  
 تورات نے اس بدو عاک کے الفاظ بھی نقل کر دیے ہیں کہ ”کنعان ملعون ہو“  
 وہ اپنے بھائیوں کے غلاموں کا غلام ہوگا، خداوند سام کا خدا امبارک،  
 کنعان اُس کا غلام ہوگا، خدا یافث کو پھیلائے، وہ سام کے ڈیروں میں  
 رہے، اور کنعان اُس کا غلام ہو“ (تکوین۔ ۹-۲۵-۲۷) حام حضرت  
 نوح کا بیٹا تھا (تکوین۔ ۶-۱۰-۱۸ و ۱-۱۰) اور کنعان حام کا لڑکا تھا (تکوین  
 ۱-۱۰ و ۹-۲۲) گستاخی کنعان سے نہیں بلکہ اُسکے باپ حام سے سرزد ہوئی  
 تھی (تکوین۔ ۹-۲۳ و ۲۵) لیکن تورات صاف کہہ رہی ہے کہ حضرت نوح  
 اُس سے ذرا بھی نہ بولے، نہ ناراض ہوئے، اظہار جلال ہوا ابھی تو کنعان پر  
 جو بالکل بے قصور تھا، اور جسے اس واقعہ سے براہ راست کچھ بھی تعلق نہ تھا،  
 قرآن نے اس کمائی کا تذکرہ تک نہ کیا، اور خاموشی کی زبان میں بتا دیا کہ سر  
 سے یہ مذکور ہی غلط ہے۔ بل کذا بوا بھا لہم یحیطوا بہ علما۔  
 قرآن موجظہ و عبرت ہے، اخلاق و ادب ہے، بشیر ترقی و نذیر تنزل  
 ہے۔ لیکن تاریخ و تمثیل نہیں ہے، باایں ہمہ جو غلط واقعے مشہور ہو جاتے  
 ہیں کبھی کبھی اُن کی تصحیح کر دیا کرتا ہے۔ حضرت نوح کا واقعہ بیان کر کے وہ  
 بڑے دعوے سے اعلان کر رہا ہے:-

یہ غریب کی چند خبریں ہیں، ہم ان کو بطریقِ وحی  
تم کو سناتے ہیں، اس سے پیشتر تم اور تمہارا  
قوم کسی کو بھی اس کا علم نہ تھا، اور جبر و نیکو کشید  
بناؤ جو لوگ متقی ہیں انھیں اس کا انجام بخیر ہے۔

طوفان کیونکر آیا ؟ مفسرین کی غالب و رعام رائے یہ ہے کہ کھانا پکاتے  
کا ایک تور تھا، اسی سے طوفان کا چشمہ پھوٹا، لیکن اس خیال میں کوئی اندازہ  
یا تمثیل مضمر تھی جو نہیں سمجھی گئی۔

تورات کا بیان ہے کہ ”جب نوح کی عمر چھ سو برس کی ہوئی، دوسرے  
 مہینے کی سترھویں تاریخ کو اسی روز بحر محیط کے تمام سوتے پھوٹ نکلے، آسمان  
 کی کھڑکیاں کھل گئیں، اور چالیس شبانہ روز تک زمین پر مینہ کی جھڑی لگی رہی“  
 (تکوین - ۷- ۱۱)

قرآن کریم نے بھی اسی حقیقت کی تائید کی ہے، سورہ قمر میں ہے:-  
فَفُتِحَتِ ابْوَابُ السَّمَاءِ ۖ فَمَاءٌ صَافٌ  
وَنُخْرِجُكَ مِنَ الْاَرْضِ عِلْوًا فَالْتَقِ الْمَاءَ  
عَلَىٰ اَمْحَاقِ الْقَدَرِ (۵۴-۱۱ و ۱۲)  
کے پانی مل گئے۔

بے شبہ فارالتور (تنور خوش میں آیا) کے الفاظ بھی قرآن کریم میں موجود ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ قدیم حجاز اور عرب میں ”تنور“ ”روئے زمین“ کو کہتے تھے، حدیث میں ہے :-

عن ابن عباس انه قال في قوله  
 "وفار التنور" قال التنور وجه الشمس  
 "وتورس جوش بکھایا" کی تفسیر میں عبید اللہ  
 ابن عباس سے روایت ہے کہ "تورس کے معنی



(معجم البلدان - جلد ۱۵ - صفحہ ۵۵) اور پہاڑی کا وہ سلسلہ جو اُس گانوں سے متصل تھا کوہ جو دی کے نام سے مشہور تھا۔ اسی نواح میں "قردا"، "دوبازیدا"، کی مشہور آبادیاں بھی تھیں۔ وہاں یہ پہاڑی انھیں بسیتوں کے نام سے موسوم تھی۔ ابو حنیفہ دینوری نے اسی مناسبت سے کشتی نوح کا مستقر جبل قردا و بازیدا کو ٹھہرایا ہے (اجال الطوال صفحہ ۳۴) اور ابن قتیبہ نے بھی یہی روایت نقل کی ہے (معارف صفحہ ۸) مشہور مسیحی مؤرخ گرگوری ابوالفرج ملطی نے ان سب کی تطبیق کر دی ہے کہ جبل قردا اور کوہ جو دی دونوں ایک ہی ہیں (مختصر الدول صفحہ ۲۱) کوہ اراط کا وسیع سلسلہ جا بجا مختلف ناموں سے مشہور تھا، تورات کے موجودہ ترجمہ میں صرف پہاڑ کا اصلی نام بتا دینا کافی سمجھا گیا لیکن قرآن نے اُس پہاڑی چوٹی کی جگہ بھی بتا دی جہاں کشتی ٹھہری تھی۔

واقعہ نوح کی ذیل میں تعلیم الہی کے خاص خاص پہلو یہ ہیں :-  
 (۱) مادہ کی گونا گوں صورت نگری جب کسی قوم کو خدا سے بالکل ہی غافل بنادے تو ان الہی کی حدود ٹوٹنے لگیں، طغیان و سرکشی عام ہو جائے، علم کی فراوانی حجابِ اکبر کا کام دینے لگے، تمدن ضلالت کی جانب رہنمائی کرتا ہو، خدا کے واحد کی پرستش سے امتناع بھی سرور کا رہنما کہ اُس کی پرستش کا ہوں کا ادب کیا جائے، تو ان حالتوں میں دعوت الی الحق فرض ہے اس فرض کے ادا کرنے میں خواہ کیسی ہی بندشیں عائد ہوں، زبان تقریر کو روکنے کے لئے مجرمانہ سازشوں کے نام سے قیانون بنائے جائیں، مسلمان تحریک کو بند رکھنے کی غرض سے تعزیری ایکٹ پاس ہو، یا ایسے ہمہ امن بندشوں سے جو نتائج پیش آئیں ان سے ان کے اظہار سے خاموشی نہ رہنا چاہئے، اور علانیہ کمدینا چاہئے کہ اس گمراہی کا کیا حشر ہونے والا ہے۔

(۲) دعوۃ الی الحق کے لئے جو لوگ کمر بستہ ہونگے انھیں اس فرض ادا کرنے میں اپنی شاندار امتیازی حیثیت قائم کرنے کی فکر ہونی چاہئے کہ ارباب اقتدار کی نظروں میں درخور حاصل کر کے پہلے اپنی ممتاز پوزیشن قائم کر لیں پھر کام شروع کریں۔ یہ بے راہہ روی کا طریقہ ہے، اور ایسی خصوصیت کی تمنا خام خیالی ہے داعی الی الحق کو بظاہر اُس کی کمزور پوزیشن پر طعنہ دے جائینگے، تعریفیں ہوگی بے وقتی کی جائیگی، اُن کو جھوٹا کہا جائیگا، ہنسی اڑائی جائے گی، وہ ان سب انگیز کر لینگے، اور اپنے فرض کو پورا کر کے رہینگے۔

(۳) داعی الی الحق کی جماعت کچھ ایسی وسیع نہوگی، معمولی افراد اُس کے شریک عمل ہونگے، جو عام نظروں میں ذلیل و در ذلیل دکھلائی دینگے۔ انھیں یہ بھی خصوصیت نہوگی کہ جن مقتدر چباروں کی دعوت کرنی ہو اُن پر کچھ احسان کئے ہوں یا انھیں سنت پذیر بنانے کے لئے چند بے دیے ہوں، رز و لیوشن پاس کرائے ہوں، وہ اس طلسم فریب اپنے کام کو تقویت دینگے، بلکہ نہایت صفائی اور سادگی کے ساتھ اُٹھ کھڑے ہونگے، اور جو کرنا ہو گا کر گزریں گے۔

(۴) دعوت الی الحق کے لئے صاف بیانی، تلخ گوئی، اور درشت گفتاری ناگزیر ہے، البتہ صداقت کو تسلیم کرانے میں کسی کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ (۵) دعوت الی الحق حصول عبادہ و کسب مناصب کا ذریعہ نہیں ہے کہ اُس کے نام سے اچھے اچھے عہدے حاصل کئے جائیں، پیسہ سروس میں نمایاں جگہیں ملیں، مال و دولت بڑھے۔ اس مقدس فرض کا معاوضہ دینے والا عہدہ خدا ہے، اجر یا اجرت جو بیش نظر ہو اُسی سے طلب کرنی چاہئے۔

(۶) جو لوگ داعی الی الحق کے شریک عمل ہوں اُن سے بے تعلقی و علیحدگی کے لئے خواہ کیسا ہی دباؤ والا جائے مگر سختی سے انکار کر دینا چاہئے۔

(۷) داعی الی الحق کے پاس نہ خدائی کے خزانے ہونگے، نہ اُس میں فرشتوں کی صفت ہوگی، نہ عیب وال ہوگا، الشان کی معمولی حیثیت رکھنا ہوگا، اور اسی حالت میں بڑے بڑے جسمی اربوں کی حیثیت بگاڑ دینے کا الٹیمیم ہوگا۔  
(۸) دعوة الی الحق کے لئے موقع و محل کی تلاش بے سود ہے کہ سیدین کی طبیعت جب حاضر دیکھ لیں اُس وقت تبلیغ کا کام شروع کریں۔ یہ موقع شنائی ضروری نہیں۔ ہر حالت میں کام کرتے رہنا چاہئے اور اس شدت سے کہ ناچاہئے کہ دیکھنے والے گھبرا اٹھیں، سُننے والے تنگ آجائیں، اور ہر ملاکنے لگیں کہ مقابلے کے لئے ہم طیار ہیں، جو کچھ کرنا ہو تم بھی کرو دیکھو۔

(۹) نتیجہ ناکامیاب ہی کیوں نہ رہے، استبداد میں خواہ کچھ بھی فرق نہ لے لے مگر دعوة الی الحق کی سرگرمی میں فرق نہ آنا چاہئے۔ جو لوگ دھکی دے رہے ہوں کہ ہم نے تلوار سے فتوحات حاصل کئے ہیں، تلوار ہی کے زور سے اس کو قائم بھی رکھیں گے، اُن کو جواب دے دینا چاہئے کہ خدا کو اختیار ہے، چاہے تم کو تباہ کر ڈالے یا زندہ رہنے دے، دعوة الی الحق کو ان امور سے تعلق نہیں ہے۔

(۱۰) دعوة الی الحق مشکوک و مشتبہ نظروں سے دیکھی جائیگی، اسکے داعیوں کو سخت سزاؤں و مفتری کہا جائیگا، لیکن سلسلہ سنی و بدیر میں ان باتوں میں مستحق نہ آئی چاہئے۔ البتہ اپنی پوزیشن کو واضح کر دینا چاہئے۔

(۱۱) طغیان و جبروت کا انماک دلوں اور دماغوں میں قبول حق کی صلاحیت باقی ہی نہیں رہتے دیتا۔ ایسی طبیعتیں کبھی راہِ راست پر نہیں آسکتیں، اُن سے کنارہ کش ہو جانا چاہئے، قطع نظر کر لینی چاہئے، اور اُنھیں بالکل ہی بائیکاٹ کر دینا چاہئے۔ وہ ظالم ہیں، ستم پیشہ ہیں، سیلاب فنا میں غرق ہو جائیں گے، اُن کے متعلق کسی قسم کی گفتگو نہ کرو، اپنے بچاؤ کی آپ تدبیر نکالو، طوفانِ حوادث

سے محفوظ رہنے کے لئے سفینہ نجات بناؤ، اُس کے بنانے میں سرگرمی کے شوق لگے رہو، اور خدا نے جو تعلیم دی ہے اُسی کے مطابق کام کرو۔

(۱۲) اس کام میں انہماک و سرگرمی کو دیکھ کر لوگ ہنسنے لگے، ہنسنے دو، تمہیں اپنے کام سے کام ہے۔

(۱۳) حفاظت کا جو ذریعہ اختیار کیا جائے وہ صرف اپنے لئے مخصوص نہ ہونا چاہئے، بقدر گنجائش ارباب استبداد کے علاوہ جو حذاب الہی کے مستحق ہیں۔ ایک حد تک دوسرے بندگانِ خدا کے لئے بھی سامانِ حفاظت بہم پہنچانا چاہئے، مگر اس کی نوعیتیں مختلف نہ ہوں، اور جامعہ وحدت میں غلل نہ پڑے۔

(۱۴) جباروں سے بے تعلقی و بائیکاٹ میں قرابت و رشتہ داری کا پائس لحاظ ممنوع ہے، کوئی خاص عزیز نہ ہی کیوں نہ ہو، نہایت اہم خصوصیت کیوں نہ رکھتا ہو، مگر دائرہ حق و صدق سے جہاں باہر قدم نکالے کہ تباہی آئی، ایسے لوگ وہی ہیں جو عملِ صالح اور حقیقی گیر لنگر سے بیگانہ ہوتے ہیں۔ کفار کی طرح انکو بھی بائیکاٹ کر دینا چاہئے۔ اُن پر رحم کرنا یا اُن کے حق میں سفارش کرنی جرمِ مست اور سخت جرم ہے۔ اس سے توبہ کرنی چاہئے۔

(۱۵) ظالموں اور جباروں کو ہدایت نہیں ہو اگر قی۔ ذرہم فی طغیانہم دجہم ہوں، اُن کی سرکشانہ ضلالت کچھ زمانے تک قائم رہے گی۔ کچھ مدت تک بندوں پر خدائی کرتے رہیں گے، آخر خدا کی حجت پوری ہوگی۔ اپنی روش تبدیل کرنے کے لئے انہیں متعدد موقع دیے جائیں گے، مگر اُن کے استبداد میں کیوں فرق آنے لگا، انجام کار سب کے سب نیست و نابود ہو جائیں گے جاکوت جاتی رہے گی، سطوت و عزت فنا ہو جائے گی، نام و نشان تک مٹ جائے گا،



دُنیا میں خدا کی پادشاہی قائم ہوگی، اور پھر انھیں مطلوبوں کو برکات الٰہی نصیب ہوں گے جن کی آرزو رسانی میں ایک دنیا کو مزہ آ رہا ہے۔

(۱۶) فناءئے استبداد کے بعد مسلمان کامیاب ہوں گے، اُن پر خدا کی رحمت نازل ہوگی، زمانہ بھڑکی نعمتوں سے مستفید ہوں گے، لیکن بعد کی تسلیں جب خدا کو بھول جائیں گی۔ جب اضطہاد و استبداد رنگ لائیگا، جب پھر عزم و ثبات و استقلال میں ضعف آنے لگیگا۔ تو اُن پر بھی تباہی آئے گی، کامیابی کے لئے صبر و ثبات و تقویٰ ایکس لازمی چیز ہے، جو قوم اس کی خواہ ہوگی، جس نے قدرت کو اپنے استقلال و اتقا (اعلیٰ کیسرکٹر) کا ثبوت نہ دیا ہوگا اُسے کامیابی کی توقع ہی نہ کرنی چاہیے۔

ام حسبتم ان تداخلوا	کیاتم اس خیال میں ہو کہ بہشت میں
الجنة ولما يعلم	داخل ہو جاؤ گے۔ حال آنکہ ابھی تک
الله الذين جاہلوا ومنكم	اللہ نے نہ تو اُن لوگوں کو جانچا جو تم میں سے
ويعلم الصابرين؟ (۳-۴۷)	جہاد کرنے والے ہیں اور نہ اُن کا امتحان

کیا جو ثبات قدم رہتے ہیں؟

یہ واقعات پیش آنے والے ہیں، اور ضرور پیش آنے والے ہیں، فارقتب حتی یا قی اللہ بامق۔

اس میں کامیابی مطلوب ہو تو سلسلہ عمل کی توسیع، صبر و ثبات کا اعتصام، اور تقویٰ و طہارت نفس کا تود و پیرا کرو۔

ليستخلفنكم في الارض كما استخلف الذين من قبلكم وليبدلنكم من بعدكم خوفكم امثلاً۔

# لَا تَلْقُوا بَايِدَ يَكْمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ

غلطیہائے مضامین مست پوچھ، کہتے ہیں: انسان کو اپنے تئیں ہلاکت میں ڈالنا منع ہے، اصول کی صحت میں کلام نہیں، لیکن جو فرد ع نکالے جاتے ہیں خود اُن کی تفریح ہلاکت آفریں ہے۔ طبیعت میں استقلال ہے تو ہوا کرے، عزم و ثبات پر یقین ہے تو ہونے دو، تم کوئی بڑا کام نہ کرو مہمات امور میں کبھی اقدام نہ کرو۔

ہندوستان پر حکومت کرنے کے لئے اگر انگلستان میں انگریزوں کو سول سروس کی تعلیم دلانے کی عرض سے ہر سال کچھ کم ۶۷ ہزار پونڈ (دو لاکھ چالیس ہزار روپے) خزانہ ہند کو ادا کرنے پڑتے ہیں، اور پھر ان سولینوں سے ہندوستانیوں کی قسمت وابستہ ہوتی ہے، تو اُن کو رعایا کی عبادت گاہیں دینا خافیاں گرانے کے احکام نافذ کرانے میں بھی باک نہیں ہوتا، جب بھی کچھ نہ کہو۔

اگر پنجاب کی نہری آبادیوں میں رعایا کی ضروریات زندگی میں گورنمنٹ کی جانب سے کوئی مدد نہیں ملتی، اور مزارعین سے نہایت گراں شرح پر مال گزاری وصول کی جاتی ہے، تو اس شکایت کی تلافی کے لئے دیون عسام (ہاؤس آف کامن) میں نائب وزیر ہند (مسٹر مانٹگلو) کا صرف یہ جواب کافی سمجھ لینا چاہئے کہ ایک سیاح نے ایک ہفتہ وار رسالے میں یہ واقعات شائع کئے ہیں، مگر دوسرے اشخاص نے جو حالات لکھے ہیں اُن سے یہ بیانات

مختلف ہیں۔ اس لئے قابل تیقن نہیں کہے جاسکتے۔“

اگر ایک انگریز (جیمس ہنڈرسن) وکٹوریہ جیوٹ مل کے ایک ہندوستانی مزدور پر حملہ کر کے اسے ضرب شدید پہنچاتا ہے، وہ اسی صدمہ سے بیس دن کے اندر مر جاتا ہے، مقدمہ دائر ہوتا ہے، عدالت اس تعدی کو خطرناک قرار دیتی ہے، مگر مجرم پر صرف ایک سو روپیہ جرمانہ کافی سمجھتی ہے۔ پارلیمنٹ میں سوال ہوتا ہے، مسٹر اوگریڈی سفارش کرتے ہیں کہ ”جیمس ہنڈرسن“ کو ہندوستان سے ملک بدر کر دینا چاہئے، اور عدالتوں کو تنبیہ کرنی چاہئے کہ اس قسم کے مقدمات میں ہندوستانیوں اور یورپین لوگوں کے مابین فرق نہ کیا کریں، تو گورنمنٹ کی اس قشر پر قانع ہو جائے کہ ”ہنڈرسن نے قتل کو شراب کے نشے میں مارا تھا، اور بیضہ سے مرا تھا۔ وزیر ہند اس معاملہ میں کسی کارروائی کرنے پر آمادہ نہیں ہیں۔“

اگر جنوبی افریقہ کی پارلیمنٹ کے نظام ہندوستانی مزدوروں پر بدستور قائم ہیں، اگر حکومت ہند کی یہ قرارداد بھی نافذ العمل نہ ہو سکی کہ آئندہ سے جنوبی افریقہ کیلئے ہندوستان سے قتل نہ بھیجے جائیں، تو دیوان عام میں مسٹر ہارکورٹ کے اظہارِ راسخ سے شک شعلی کر لو کہ گورنمنٹ کوئی چارہ کار نہیں نکالتی نہ سہی اسکو افسوس ہے۔

اگر مدراس و سدرن مرہٹہ ریلوے کے ورکشاپ مدراس میں ریلوے کے ایک انگریز اہلکار نے تین ہندوستانیوں کو اس ہفتہ میں محض اسلئے گولی مار دی کہ اس کے خیال میں ”وحشی ہندوستانی اس کی مہذب میم کو گالیاں دے رہے تھے“ تو اس حادثے کو ادبیاتِ اردو کے اس شاعرانہ تخیل کا ذریعہ تکمیل سمجھو کہ:-

کس نے پوں پیار کیا؟ کس نے وفا کی اپنی کیوں کر قتل کسی کو وہ ہمارے ہوتے؟

اس قسم کے غیر معمولی حوادث طغیان و استبداد کو معمولی تحمل سے انگیز کر لیا کر دے، ان پر آزدگی بے جا و بے محل ہے۔

قارئین کرام نے ملاحظہ فرمایا ہو گا کہ لاتلقوا ابدا یکم الی القہلکۃ کی تفسیر میں آجکل عوام نے سمجھ رکھا ہے کہ غیر معمولی حوادث طغیان و استبداد کو معمولی تحمل سے انگیز کر لینا چاہئے اور وفاداری کے نتائج میں ہمیشہ:۔  
”بدر و صفات ترا حکم نیست دم در کش“

کا فلسفہ مضمر رہنا چاہئے، اور خواہ کتنی ہی اذیتیں پہنچیں، مگر ہر حال میں صبر و شکر سے برداشت کرنا چاہئے:۔

کہ انچہ ساقی نارنجیت عین الطاف است  
ان پر نکتہ چینی کرنا شان عقیدت و اخلاص کے خلاف ہے، انگریز ہمارے حاکم ہیں، ہمارے حق میں جو چاہیں کریں لایسائل عما یفعل وہم یسألون:۔

گر ہر اند و رنجو اندروے و ہر بر آستانم  
بندہ را فرمان نباشد انچہ فرماید بر آغم  
اعضائے حکومت کی شکایت ہی کیا بگلے شکوے کر کے اپنے آپ کو تھلکے میں کیوں ڈالو؟ مقابلے کی طاقت نہیں، مقاومت کا زور نہیں، پھر شکایت کرتا صیغہ اپنے آپ کو ہلاکت میں پھنسانا ہے۔

یہ خیالات ہیں جو آجکل عوام و دلوں میں آتے اور زبانوں سے ادا ہوتے ہیں۔ انقلاب کی خواہش تو بے معنی ہے، جایز نکتہ چینی بھی ناجائز سمجھ لی گئی ہے، مذہب کی تائید سے بھی اس باب میں ہدلی جاتی ہے، اور ولاتلقوا ابدا یکم الی القہلکۃ اپنے تئیں اپنے ہاتھوں سے ہلاکت میں

نہ ڈالو کی دلیل دی جاتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے امام رازی نے اس نکتہ آفرینی کی جانب توجہ مبذول کی ہے، فرماتے ہیں :-

المراد من قوله :- ولا تلقوا ابداً بغير  
الى القهلكة اي لا تقتحموا في  
الحرب بحيث لا ترجون النفع و  
لا يكون لكم فيه الا قتل انفسكم  
فان ذلك لا يجلي ، وانما يجلب  
يقتعهم اذا طمع في النكاية وانما  
القتل فاما اذا كان ايساهم النكاية  
وكان الغلب انه مقتول فليس  
له ان يقتل عليه - (تفسیر کبیر  
ج ۱ - ص ۶۸۷)

”اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو“ اس سے  
مراد یہ ہے کہ ایسی لڑائی میں جہاں فائدے  
کی امید نہ ہو، بلکہ جان جانے کا خوف ہو،  
کبھی نہ ہاتھ ڈالو، یہ بات شرعاً حلال و صحیح  
نہیں ہے، اس میں دست اندازی اس وقت  
لازم ہے جب دشمنوں کو تعزیر دینے کی قطع  
ہو، خواہ اس میں قتل ہو جائے ہی کا خوف  
کیوں نہ ہو، لیکن اگر تعزیر دینے سے ناسمجھ  
ہو، اور غالب یقین ہی ہو کہ خود ہی قتل ہو گئے  
تو اس حالت میں ایسی پیش قدمی نہ کرنی چاہئے

اس مطلب پر امام رازی نے چند اعتراضات بھی کئے ہیں، لیکن آخر  
میں جواب بھی خود ہی دیتے ہیں کہ مطلب بھی مصدق ہو جائے، شبہات  
بھی نہ رہیں، اور بات کئی دل آویزی میں بھی فرق نہ آنے پائے۔

امام رازی کا زمانہ وہ تھا جب اسلامی تمدن میں انحطاط شروع ہو چکا  
تھا، ہمتیں پست ہو رہی تھیں، فتوحات کا سلسلہ بند تھا، شوقی و صوفیوں  
کی جگہ خانہ جنگیوں نے لے لی تھی۔ ۷۵۰ھ میں امام رازی کی وفات ہوئی۔  
اور ۷۶۰ھ میں یعنی امام رازی کی وفات سے ۱۰ برس قبل تاتاریوں کا  
سیلاب دریائے جیحون کو عبور کر کے خوارزم کا رخ کر چکا تھا۔ مصر و شام و روم  
و تونس میں صلیبیوں کے حملے ہو رہے تھے، بلاد اسلام میں قتل عام برپا تھا

کفار ایک ایک شہر کو فتح کرتے تھے، مفتوحین کو تہ تیغ کر کے شہر کو آگ لگا دیتے تھے، مروجہ بیت اس قدر چھانگنی تھی کہ چلنے والے آدمیوں کی مفاومت و مدافعت کا کھلم یساقون الی الموت کے۔ میں سرگرمی سے اس کی طرف سمجھ لی گئی تھی۔ ایسی حالت میں اگر جان بچانے کا خوف مناسب ہے۔

کامیابی کے لئے کوششیں کرنے سے اس کے خاتمہ غالب ہو، اگر ناکامی کا تيقن کے لئے جاتے ہوں، اگر جنگ و فتنے اس رولنا ہو، اگر پیش قدمی کے معنی ہلاکت قدرتی امر ہے۔ اس پر توجہ والہ

قرآن کریم سے ایسے اُلوامہ جب کی کیا بات ہے؟ فیلسوف طبعیتیں کیوں ڈالیں؟ زمانے کا من المسلمہ یعنی نکالیں، اور ہلاکت کے تحیل سے ہمتوں میں تھلکہ تبدیلیوں کا ہم فضا رہنا، مگر وہ پیش کے حالات، اور مجرائے سیاست کی کو اپنے سبھی ہر ایک چیز پر اثر پڑتا ہے۔ تنزل پذیر جماعتیں ترقی کی آیتوں کی ناپاک لٹھلکھٹک نشان الخطا کے مناسب بنالیتی ہیں۔ محکوم قوموں کو مغلوبیت کا غلامی کے لئے بھی کتاب سنت سے ثبوت مل جاتا ہے۔

لیکن یہ باتیں واقع میں اگر بجائے خود ثابت ہیں، اور انسان کو اس پر عمل کرنا چاہیے، طاہری ساز و سامان کی بنا پر، جب تک کامیابی کا قطعی یقین نہ ہو، وقت تک قہمات امور میں ہاتھ ڈالنے کے معنی اگر ہلاکت مول لینے و کٹنا ہیں، تو صدرِ اول کی وہ پاک و برگزیدہ ہستیاں جو نہایت بے سرو سر آدھانی کے عالم میں کسری و قیصر کے تخت و تاج پر قبضہ کرنے چلی تھیں، بہت مختصر جمعیت سے بدر و حنین کے ہم سر کرنے اٹھی تھیں۔ روت علیہ

کے موقع پر سارے ملک سے جنگ کرنے کو آمادہ تھیں، اور اس کے لئے

میں جبکہ ہر شخص کو اندیشہ تھا کہ مدینہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) بن سولہ

میں قبائل کا حملہ ہوا چاہتا ہے، ارضِ موتہ میں رومن امپائر سے آویز تھا

سے فوج روانہ کر رہی تھیں، وہ اُس وقت یقیناً خدا کے صاف حکم  
 (وَاتَّقُوا يَا يَكْمُرُ إِلَى التَّهْلُكَةِ) کی صریح مخالفت کر رہی ہوں گی۔ و

حاشا ہم عن ذلک

بے شبہ اُن بزرگوں کے جو صلے اپنی بے سازد برگ جماعت کی قلت  
 اور دشمنوں کی کثرت سے لپست نہ ہوتے ہوں گے، اُن کو خدا کے وعدے  
 پر دثوق ہو گا کہ ایمان کی زیر دست طاقت سے وہ ساری دنیا کو زیر کر سکتے ہیں  
 ظاہری وسائل اقدام و دفاع سے وہ بھی محروم تھے، اور ہم بھی ہیں۔ قوت  
 ایمانی اُن میں بھی تھی اور ہم بھی اسی کے مدعی ہیں۔ یہی خصوصیت انھیں ایک  
 زمانے پر غالب رکھتی تھی، اور اسی کے طفیل میں ہم بھی مغلوبیت سے بچ سکتے  
 ہیں، لیکن اگر اس خصوصیت (ایمان) سے ہم بے بہرہ ہیں تو پھر مسلمان ہی  
 نہیں۔ اور حجب اسلام ہی نہ رہا تو ترقی کی توقع کیا اور تنزل کا گمان کیا؟

الذین اتخذوا دینهم لہوا و

لعباً و غرہم الحیاة الدنیا جن لوگوں نے اپنے دین کو لہو لعب بنا لیا  
 فالیوم ننساہم کما ننسوا لقاء اور دنیا کی زندگی اُن کو دھوکے میں ڈالے گا  
 یومہم ہذا، و ما کانوا یاتنا تھی، تو جس طرح اپنے اس دن کے پیش آنے کے

بھول گئے تھے اُسی طرح ہم بھی آج اُن کو بھول جائیں گے۔ (۷۷-۷۸)  
 گو وہ ہماری آیتوں کے سنکر نہ تھے۔

وہ آیت جس سے مسلمانوں کے ہلاکت میں نہ پڑنے کا استدلال ہے  
 ہے سورہ بقرہ میں ہے، اور وہ یہ ہے۔

و اتقوا فی سبیل اللہ ولا تلقوا اللہ کی راہ میں خرچ کرو، اپنے ہاتھوں والہ  
 بایں یکم الی التہلکۃ، واحسنوا انہ تیں ہلاکت میں نہ ڈالو اور احسنو

اللہ یحب المحسنین (۲-۲۷۶) بے شک احسان کرنے والوں کی اللہ دوست رکھتا ہے۔  
اس آیت کی تفسیر تین طرح پر کی گئی ہے :-

(۱) اللہ کی راہ میں خرچ کرو، اور جہاد کو کسی حالت میں ترک نہ کرنے دو کیونکہ  
اس کا ترک کرنا اس پر آپ کو تہلکے میں ڈالتا ہے۔ اس باب میں ترمذی نے  
ایک صحیح حدیث روایت کی ہے جس کے خاص الفاظ یہ ہیں :-

عن اسلم بن ابی عمران قال اسلم بن ابی عمران سے روایت ہے کہ ہم لوگ روم  
کتابہما مینۃ الروم فاحزوا الینا کے شہر (قسطنطنیہ) میں کفار سے جہاد کو نہ دے تھے،  
صفاً عظیماً من الروم فخرج رومیوں نے ایک بڑی جماعت ہماری صفائے کو بھیجی  
الیہم رجل من المسلمین حتی مسلمانوں کے لشکر سے ایک شخص متعلقے کو نکلا اور  
دخل فیہم وضاح الناس و حملہ کرتا ہوا رومیوں کی صف میں چلا گیا۔ یہ دیکھ کر  
قالوا... سبحان اللہ یلقی بیدایہ لوگ چلا اٹھے کہ ”سبحان اللہ اپنے ہاتھوں اپنے تئیں  
الی الخف لکۃ، فقام ابوا یوبن صفی تہلکے میں ڈالتا ہے“ ابویوب انصاری نے اٹھ کر  
فقال: یا ایہا الناس لکم لئلا نکون کہا کہ ”لوگو! تم اس آیت کی یہ تاویل کرتے ہو حالانکہ  
ہذہ الایۃ ہذا التاویل واغا یہ آیت ہم انصاریوں کے باب میں اُس وقت تری تھی  
نزلت ہذہ الایۃ فینا محشر جب اسلام کو خدا غالب کر چکا تھا، اور بہت سے  
الانصار لما اعز الله الاسلام لوگ اُسکے مددگار ہو چکے تھے۔ ہم بھی بعض شیوں  
وکثرنا صرۃ فقال بعضنا لبعض نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چھپا کر آپس میں  
سرأؤون رسول اللہ صلی اللہ علیہ پوشیدہ طور سے یہ صلاح کی کہ ”اسلام کی اعانت  
علیہ وسلم انہما لانا قد صانت میں خرچ کرنے کرتے ہمارا مال و ذر تلاف ہو گیا

لہ اواب تفسیر القرآن من الجامع الصحیح لابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ  
رسورۃ الترمذی المتوفی سنہ ۲۸۹ للہجری۔





یہ سیکر لئے مغفرت ہے نہ میری توبہ قبول ہوگی۔

(۳) آیت میں تہلکہ سے مراد یہ ہے کہ خرچ نہ تو جہاد کا اقدام کرنا اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالتا ہے، اس باب میں ابو زید کا صرف ایک قول منقول ہے، مگر باقی تمام روایتیں اس کے مخالف ہیں، اور سخت مخالف ہیں۔  
(۴) اتفاق فی سبیل اللہ سے باز رہنا اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالتا ہے اس کی تائید میں ۲۵ حدیثیں مروی ہیں جن میں حضرت عبداللہ بن عباس سے ایک یہ روایت نہایت قابل اعتماد ہے :-

ليس التهلكة ان يقتل الرجل هلاکت یہ نہیں ہے کہ انسان اللہ کی راہ میں قتل فی سبیل اللہ، ولكن الامساك ہو جائے، ہلاکت یہ ہے کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے فی سبیل اللہ سے باز رہے۔

ابن جریر نے اس آخری توجیہ کو مرجع مانا ہے وہ لکھتے ہیں :-

الصواب من القول في ذلك ان تمام اقوال میں میرے نزدیک بہتر قول یہ ہے کہ عندی ان يقال ان الله جل ثناؤه اللہ تعالیٰ نے اپنی راہ میں خرچ کرنے کا حکم دیا ہے۔۔۔۔۔  
امر بالانفاق في سبيله اس کے معنی یہ ہیں کہ علیہ اسلام کے لئے اپنے دشمنوں سے جو تمہیں خدا کے ساتھ کفر کرنے پر مائل کرتے ہوئے ومعنى ذلك وانفقوا في اعزاز جہاد کرو، اپنے آپ کو تہلکہ میں ڈالنے کی مروت کی حیثی الذی شرع عندكم بجهاد ہے، یہ ایک مثال ہے، جس شخص نے عاجزی کی کشتی عدا وكم الناصبين لكم على الكفر اپنے معاملات غیروں کو تفویض کر دیئے ہوں۔ عدا و بی، ونهاهم ان يلقوا بايديهم عرب میں ایسے شخص کی نسبت کہتے ہیں کہ "اس نے الى التهلكة۔ فقال۔ ولانلقوا فلاں کو اپنے ہاتھ لے دیئے" اسی طرح اس شخص کی نسبت مثل۔ والعرب تقول للمستسلم جو غیروں کو مورتع لے کر جودہ چاہیں اس کے ساتھ لگیں۔

لا امر اعطى فلان بیدایہ“  
 وكذلك يقال للممكن من نفسه  
 مما ادب به ”اعطى بیدایہ“  
 فعنى قوله ولا تلقوا بايديكم  
 الى التهلكة :- لا تتسلسلوا  
 للتهلكة، فتعطوها اذ تمها فتهلكوا  
 والتارك للنفقة في سبيل الله  
 عند وجوب ذلك عليه مستسلم  
 للهلكة بترك اداة فرض الله  
 عليه في مال له

مخاورے میں کہیں گے کہ اُس نے خود اپنا ہاتھ  
 دے دیا۔ اس بنا پر ”لپیتے ہاتھ سے ہلاکت  
 میں نہ پھنسو“ کے معنی یہ ہوئے کہ ”ہلاکت کے  
 آگے سہر تسلیم خم نہ کرو اور اپنی عنان اختیار  
 اُس کے ہاتھ میں نہ دو، ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے“  
 جنگوگوں پر اللہ کی راہ میں خرچ کرنا فرض ہو۔ اور وہ  
 اس کو ترک کر رہے ہوں۔ حقیقت میں وہ اس  
 مشرف کو ترک کر کے ہلاکت کے آگے سہر تسلیم  
 خم کر رہے ہیں۔

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

یہ واضح روایتیں اور تشریحیں کسی وسیع نظر کی محتاج نہیں ہیں، محل نظر  
 صرف یہ امر ہے کہ لا تلقوا بايديكم الى التهلكة کے جو معنی آج بیان کئے جاتے  
 ہیں صدر اول میں کوئی اُن کو جانتا بھی نہ تھا۔ یہی بات کہ آشوبناک ابتلا  
 کے نازک ترین وقتوں میں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ اس کا جواب دینے  
 والا خود قرآن ہے، سورہ بقرہ میں ہے :-

ولقد نصركم الله ببدايتكم  
 اذ قلتم ، فاتقوا الله لعلكم تشكروا  
 اذ تقولون للمؤمنين :- الزيكفكم  
 ان يمداكم ربكم بثلاثة الاف من  
 الملائكة ما نزلن ، بلى ان نصبر  
 خدا نے بدر میں تمھاری مدد کی ، تم اس وقت  
 ذلیل و بے حیثیت تھے ، لہذا خدا سے ڈرو ،  
 شاید تم شکر گزار بن جاؤ ، مسلمانوں سے کہو  
 نبی ! تم کہہ رہے تھے کہ ”تمھیں اتنا کافی نہیں  
 کہ پھر تمھارا پروردگار تین ہزار فرشتے بھیجے

وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا  
يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّن  
أَمْلَاقٍ مَّسْومِينَ، وَمَا جَعَلَ  
اللَّهُ الْإِبْشِرَى لَكُمْ وَلَتَطْمَئِنَّ  
قُلُوبُكُمْ بِهِ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ  
اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ، لِيَقْطَعَ طَرَفًا  
مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبَ  
فِي قُلُوبِهِمْ خِافَتَيْنِ (۳- ع ۱۱۳)

تمھاری مدد کرے؟ ضرور کافی ہے، بلکہ تم اگر  
ثابت قدم رہو، تقویٰ کرو، اور دشمن بھی فوراً  
تم پر چڑھ آئیں۔ تو پروردگار پانچ ہزار شان و  
شکوہ والے فرشتوں سے تمھاری مدد کرے گا۔  
یہ امداد تو خدا کی صرف بشارت تھی جو اس نے  
تم کو دی کہ تمھارے دل اس سے تسلی پائیں۔  
اصلی مدد تو اللہ ہی کی طرف سے ہے، جو پروردگار  
اور حکمت والا ہے۔ غرض یہ ہے کہ کسی قدر

کافروں کی جڑ کاٹ دے یا ایسا ذلیل کرے کہ ناکام پلٹ جائیں۔

ایک مقام پر مسلمانوں کے اوصاف و خصائص کے تذکرے میں  
ہدایت کی ہے۔

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ  
قَدِ اجْتَمَعُوا لَكُمْ فَاجْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ  
إِيمَانًا، وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ  
الْوَكِيلُ، فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى  
أَرْضِهِمْ لَمْ يَمَسَّ مِنْهُمْ شَيْءٌ، وَانْبَغَوْا  
رِضْوَانُ اللَّهِ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ  
إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ  
فَلَا تَخَافُوهُمْ، وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ (۳- ع ۱۸)

ایماندار ایسے لوگ ہیں کہ جب لوگوں نے انکو  
خبر دی کہ ”مخالفین نے تم سے مقابلے کے لئے  
ایک اتحاد اور بھیڑ جمع کر رکھی ہے، اُن سے  
ڈرتے رہنا، تو اس خبر سے اُن کا ایمان اور  
ترقی کر گیا اور بول اُٹھے کہ ”ہم کو اللہ سے  
اور وہ بہترین کار ساز ہے“ یہ لوگ خدا کی  
نعمت اور فضل کے ساتھ پلٹ آئے، انھیں  
کسی طرح کا گزند نہ پہنچا۔ خدا کی مرضی پر کانٹ  
ہوئے، خدا کا فضل بڑا ہے، یہ شیطان ہے

جو اپنے رفیقوں کو جگہ ذریعہ میں شیطنیت ہوتی ہے، دانا رہتا ہے۔ تم اُن سے نہ ڈرو، ایمان رکھتے ہو تو جاہلی اور کھانا

مسلمانوں کو کیا کیا ابتلا پیش آئے کو ہے؟ اس پیشین گوئی کے ذیل میں ارشاد ہوتا ہے:-

لَتَبْلُوَنَ فِیْ اَمْوَالِکُمْ وَاَنْفُسِکُمْ  
وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الذِّیْنِ اَوْ تَوَالِکُمْ  
مِنْ قَبْلِکُمْ وَمِنَ الذِّیْنِ اَشْرَکُوا اَذْیً  
کَثِیْرًا، وَاَنْ تَضُرُّوْا وَتَنْتَفِیْزًا  
ذٰلِکَ مِنْ عَمَلِ الدَّاهِیْنَ۔ (۳-۱۹)

مسلمانو! جان و مال میں تمہاری آزمائش  
کی جائے گی، جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب  
دی جا چکی ہے (یعنی یہود و نصاریٰ) سے نیز  
مشرکین سے تم کو بہت سی ایذاؤں سننی پڑیں گی  
تم اکثر ثابت قدم رہو اور متقی بن جاؤ تو بے شک  
یہ ہمت کے کام ہیں۔

جو مسلمان ابتلا سے بچنے کے لئے کفار سے دوستانہ تعلقات بڑھانے کے  
درپے ہوں ان کی بے راہہ روی کی خبر دی ہے کہ:-

فَتَرَى الذِّیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ  
یَّسَارِعُوْنَ فِیْہُمْ، یَقُولُوْنَ نَحْشِی  
اَنْ تَصِیْبَنَا دَآئِرَةٌ، فَعَسَى اَنَّ  
اَنْ یَّآتِیَ بِالْفَتْحِ اَوْ اَمْرٍ مِّنْ عِنْدِ  
لَہِ فِیَصْبَحُوْا عَلٰی مَا اَسْرَدَا فِیْ اَنْفُسِہُمْ  
نَادِمِیْنَ (۵-۸۶)

تم دیکھو گے کہ جن لوگوں کے دلوں میں روگ  
ہے یہود و نصاریٰ سے ملنے میں وہ تیزی کریں گے  
اور کہیں گے کہ ”ایسا نہ کریں تو ہم کو خوف ہے کہ کسی  
مصیبت میں نہ پھنس جائیں، کوئی دن جاتا ہے کہ  
خدا مسلمانوں کے لئے کشائش لاتا ہے یا اپنی طرف سے  
کوئی امر پیش دکھاتا ہے، اُس وقت یہ لوگ ان امور

پر رجوع نہیں اپنے دلوں میں چھپائے رکھتے تھے) پشیمان ہوں گے۔

ضعف و عجز ویسے تو ائی کے عالم میں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ اس باب  
میں قرآن کریم کا حکم یہ ہے:-

وَمَا لَیْنٌ مِّنْ نَّیْیَ قَاتِلٍ مَّعَہُ  
بِیَمِیْنٍ کَثِیْرٍ، فَمَا وَهَدَہَا لَمَّا

کہتے ہیں غیر ہو کر رہے ہیں جن کی مصیبت میں بہت  
اللہ و اسے شریک جنگ ہوئے، اللہ کی راہ میں کو

اصابہم فی سبیل اللہ وما  
ضربوا وما استکاثوا واللہ  
یحب الصابین، وما کان  
قولہم الا ان قالوا ربنا اغفر  
لنا ذنوبنا واسرافنا فی امرنا  
ونثبت اقدارنا والصبرنا  
علی القوم الکافرین، فاتاہم  
اللہ ثواب الدنیا وحسن  
ثواب الآخرۃ واللہ یحب  
الحسنین (۳- ۱۵ ع)

جو مصیبت پہنچی اس کی وجہ سے نہ انھوں نے ہمت  
ہاری نہ ضعف و سستی دکھائی، اور نہ عاجزی ظاہر  
کی۔ خدا انھیں کو دوست رکھتا ہے جو ثابت قدم رہتا  
ہیں۔ اس بات کے علاوہ انھوں نے اور کچھ نہ کہا  
کہ ”پھر دو گار! ہمارے گناہ معاف کر، ہمارے کاپی  
میں جو زیادتیاں ہم سے ہو گئی ہیں ان سے درگزر فرما  
ہمیں ثابت قدم بنائے رکھ، اور اگر وہ کفار پر کھونچ  
دے،“ خدا نے ان کو دنیا میں بھی بدلہ دیا، اور آخرت  
کے نیک بدلے کا کیا پوچھنا ہے، اور احسان کر ہیوا  
الحسنین (۳- ۱۵ ع)۔

کفار کی غلامانہ و کورانہ اطاعت میں مسلمانوں کی فلاح ہے یا نہیں؟ تعلیمات  
انہی میں اس کی یوں شرح کی گئی ہے:-

یا ایہا الذین امنوا ان تطیعوا  
الذین کفروا یزیدکم علی عقابکم  
فتنقلبوا خاسرین، بل اللہ لیکم  
وہو خیر التا صریت (۳- ۱۶ ع)

مسلمانو! تم اگر کافروں کی اطاعت کرو گے  
تو وہ تمہیں بجائے اگے بڑھنے کے پیچھے لوٹا کر  
لے جائینگے، پھر اس رجعت و تہقیری و فتنار  
مکسوس میں تم ہی خسارہ اٹھائے گے، وہ لکھا  
خیر خواہ نہیں، بلکہ تمہارا خیر خواہ تو خدا ہے، اور تمام مددگاروں سے بہتر مددگار وہی ہے۔

ان آیتوں کا حاصل یہ ہے:-

(۱) ذلت و دلیل ناکامی نہیں ہے۔ مسلمان کیسے ہی بے برگ دے نہ ہوں  
لیکن اسلام کی بون میں باقی ہے، تو خدا خود ان کی مدد کرے گا۔ یہ اعدا و فرشتوں کی  
صورت میں بھی نازل ہو سکتی ہے۔ خواہ یہ فرشتے عام مفسرین کی رائے کے مطابق

سچ منج کے فرشتے ہوں یا مشہور مغتیر (بوکیلا صم) کے انکار کو تسلیم کرتے ہوئے  
ان کو روحانی تسلی و اطمینان قلب کا میراث سمجھا جائے (تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۵۵)  
معمولی امداد کے علاوہ :-

(الف) مسلمان اگر ثابت قدم رہیں

(ب) اسلامی کیرئیر (تقویٰ) اُن میں موجود ہو۔

(ج) جو حالت اس وقت ہے کہ ہر طرف سے کفار نے مسلمانوں کو نرغے میں  
لے لیا ہے اسی کیفیت سے کافروں کا انہوہ چڑھ دوڑے یا تو ان حالتوں میں تقویٰ  
اسلام کے لئے شاندار آسمانی امداد کے منتظر رہو، لیکن یہ خصوصیتیں مفقود ہوں  
تو دولت و مسکنیت سے رہائی کی آرزو ہی بے محل ہے۔ خدا خود چاہتا ہے کہ ایک  
حد تک کفار کا استیصال ہو، اور اُن کی ترقی رک جائے۔ اس مشیت کی تکمیل  
کیلئے وہ تو آمادہ ہے مگر ہم بھی تو اپنی آمادگی کا ثبوت دیں۔

(۲) مسلمانوں کا یہ مشن نہیں ہے کہ کفار کے انہوہ سے خوفزدہ ہو جائیں،  
غلبہ کفر میں یہ طاقت نہیں ہے کہ اُن کے ضعف و استسکانت سے فائدہ اٹھا کر  
انہیں مرعوب کر دے، نرغہ کفار کی حالت میں اُن کی قوت ایمانی میں اور بھی  
ترقی ہونی چاہئے، خدا پر بھروسہ کر کے اگر مقابلہ و مرث کو اٹھ کھڑے ہوئے تو کامیابی  
میں کیا کلام ہے؟ مصرت پہنچ سکتی نہیں، ضرر رسانی کی قدرت معدوم،  
حسن انجام متعظم، البتہ مرضات الہی کا اتباع مشروط ہے، شیطان خوف لاتا  
ہے، بندگان خدا اُس سے کیوں ڈریں؟ کافروں کی جمعیت تو خوف کی چیز نہیں  
ہے، اُن سے بیم و ہراس ہی کیا؟ دل میں ایمان ہے تو صرف خدا سے ڈرنا چاہئے،  
ایماندار دل اور کفار کا خوف! نفیضیں بھی کہیں جمع ہوئی ہیں؟

(۳) ابتلا سے مفر نہیں، جان و مال کا نقصان اٹھاتا ہوگا، اہل کتاب سے

جن میں دوسری صدی ہجری سے آج تک نصرانیوں کو خاص امتیاز حاصل ہے، اور مشرکین سے، کہ نصرانیت میں اُس کی بھی کمی نہیں، بہت سی اوتیں برداشت کرنی پڑیں گی، ان حالتوں میں اگر مسلمان ثابت قدم رہے، استقلال کی خصوصیت کھو نہ بیٹھے، اور تقویٰ و طہارت نفس کے اسلحہ اُن کے ہاتھ میں ہوئے، تو پھر جو صلیے کیوں پست ہونے لگے، اور من بعد غلبہ ہم سیغلبون (مغلوبیت کے بعد وہ بہت جلد غالب ہوں گے) کا وعدہ زیادہ دیر تک وفا کا زحمت کش انتظار کب رہنے لگا؟

یثبت اللہ الذین اٰمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیاء فی الآخرة  
جو لوگ ایمان لائے ہیں اُن کو قول ثابت یعنی توحید کی برکت سے دنیا کی زندگی میں بھی خدا ثابت قدم رکھیں گے، اور آخرت میں بھی، اور اللہ ما یشاء (۱۴-۲۰)  
جو لوگ ظالم ہیں ان کی راہ گم کر دیگا، خدا جو چاہتا ہے

(۲۷) کفار سے مسلمانوں کو سارہ باز نہ رکھنا چاہئے، اُن سے بے تعلق لازم ہے جو سارہ باز رکھتے ہوں، جنہیں اُن سے بے تعلق رہنے میں اپنے اور اپنی قوم کے لئے مشکلات و مصائب کا اندیشہ ہو، وہ غلطی پر ہیں، اُن کو پیشیمان ہونا پڑے گا، اسلام کو فحش نصیب ہوگی، یا مسلمانوں کی بہبود و بہتری کا قدرت کا ملکہ کوئی اور انتظام کر دے گی، اُس وقت معلوم ہوگا کہ اللہ قدامت ولا ینفع الندام (تم اب نادوم ہوئے جبکہ ندامت مفید ہی نہ رہی) کہے کیا معنی ہیں۔

(۲۸) مسلمان کیسی ہی افسوسناک کمزوریوں کے ابتلا میں گرفتار ہوں، کیسا ہی تنزل و انحطاط ضعف و تذلل اُن پر محیط ہو، مگر جب مقابلے کو اُٹھنے کے یہ ظاہری کمزوریاں اُن کو مغلوب نہیں بنا سکتیں، وہ عزم و ثبات



سے کام لینگے، خدا پر بھروسہ کریں گے، استقلال و نصرت کے خواستگار ہوں گے اور ایمان و عمل صالح کی طاقت سے نفس مطمئنہ کی ہمت بڑھاتے ہوئے فنائے استبداد کے لئے بڑھیں گے، اُن کی دنیا بھی سنور جائے گی، اور انجام بھی اچھا ہی ہوگا۔

(۶) کفار کی متابعت خود انحطاط و تنزّل کا ذریعہ ہے۔ طغیانِ کفر و استبداد کی سطح پر رہ کر مسلمان قومیں ترقی کر سکتی ہی نہیں۔ مسلمانوں پر نصرتِ خدا کی اطاعت فرض ہے، اُسی سے نصرت کی توقع رکھنی چاہئے، اور اکیلے ایک اُسی کو مددگار سمجھنا چاہئے، دنیا کی جھوٹی ہستیاں کسی اور کو نفع پہنچائیں تو پہنچائیں مگر مسلمان تو ان سے کبھی نفع نہیں ہو سکتے۔

یہ تعلیماتِ اُمیہ کسی خاص وقت اور زمانے کے لئے مخصوص نہیں، ان کی عمومیت ہر عہد اور ہر قوم پر حاوی ہے، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ لائقوا باید یکم الی التھلکۃ کے وہی معنی ہیں جو آج لئے جاتے ہیں، اور جن سے ہمتیں اور بھی لپست ہوتی جاتی ہیں۔



# وقت کے وقت پر آید

## کشف ساق سے قرآن کی عکاسی؟

جس وقت کا کھٹکا تھا وہ وقت آگیا آخر، قدرت کا ملہ نے اسلام پر کفر کے غالب ہونے کے جو علامات بتائے تھے، ایک ایک کر کے سب پورے ہو رہے ہیں، ارباب اقتدار ہم سے مداہنت کے خواہشمند ہیں اور ہم ان کی غرض پوری کرتے ہیں، وہ قسمیں کھاتے ہیں، حلف اٹھاتے ہیں، قانون بناتے ہیں، مذہبی احترام کا پیغام سناتے ہیں کہ عبادت گاہیں قائم رہیں گی، عبادتیں قائم رہیں گی، شعائر اللہ قائم رہیں گے، مگر کوئی ایک چیز بھی قائم نہیں رہنے پاتی۔ قول و قرار کرتے ہیں، ہر بار اُس کا اعادہ کرتے ہیں، اور ہر موقع پر اُس کو یاد دلاتے ہیں، ہم جانتے ہیں کہ یہ وعدے وفا ہونے والے نہیں، یہ عند ٹوٹنے کے لئے باندھے گئے ہیں، یہ قانون فریج و تریم کے لئے بنا ہے، یہ اعلان اخفا حقیقت کے لئے ہوا ہے، اس اقرار سے ضرورت کے وقت انکار کی ادائیں بھی نکل سکتی ہیں، سب کچھ ہے، مگر اس پر بھی ہم اُن پر اعتماد کرتے ہیں، انکی بات مانتے ہیں، اُن کا حکم مانتے ہیں، اُن کی اطاعت کرتے ہیں، اور اُن کی خاطر سے اس حقیقت کو بھی نظر انداز کر دیتے ہیں کہ واقعات و حوادث کی جو لوگ صریح تکذیب کرتے ہوں، منع خیر برآمدہ ہوں، تعدی و تظاول میں حد سے بڑھ گئے ہوں، احکام اسلام کو پرائے ڈھکھولے سمجھ رہے ہوں، چاہتے ہوں

کہ تمام دنیا پر انھیں کاتسلط پیٹھ جائے، سارا زمانہ انھیں کا حلقہ بگوش رہے، اور تسلط و اقتدار کے دائرے سے کوئی غریب مسکین کی باوہی بھی مستثنیٰ نہ رہنے پائے ایسے لوگوں کی اطاعت ممنوع ہے۔ اور اگر ہم خود اس حکم کی اطاعت کریں گے تو ہمارا بھی وہی حشر ہونے والا ہے جو ان سرکشوں کا ہوگا۔

خطرات فراہم ہو رہے ہیں، دل بندھ رہا ہے، گھٹائیں چھا رہی ہیں، مطلع کد رہے، کڑک اور کوندے کی پیشین گوئی کسنے والے کان بہرے ہو گئے ہیں طوفان احساس کو روکنے کے لئے آگ اور تلوار سے بند باندھے جا رہے ہیں، جذبات کا اظہار معصیت ہے، جرم ہے، گناہ ہے، اکبر الکیا رہے، وہ پاک ہستیاں محل نقد میں کیونکر آسکتی ہیں جن کے رنگ دروغن خون میں نہا نہا کے نکھرے ہیں، وہ جو کہیں حق ہے، جو کہیں عدل ہے، من حیث خرجت قول و جھک شطراہم ولا تکن اول کافرہم۔

آنے والی خطرناک گھڑی کی ساتیں کھل چکی ہیں، بصارتیں جھک گئی ہیں اب چہروں پر ذلت کا چھارہنا باقی ہے، ”سن لیجیو کہ وہ بھی مسادات ہو گئی“ یہ کوئی فرض وحدس یا ظن و تخمین کی باتیں نہیں ہیں بلکہ پیش خبری خود کلام الہی میں موجود ہے، سورہ قلم میں ہے:-

تشتبصرون و تبصرون، بایکم عنقریب تم بھی دیکھ لو گے اور یہ کفار بھی دیکھ لیں گے  
المفتون؟ ان ربك هو اعلم کہ تم دونوں فریقوں میں کونسا فریق منجھوٹ ہے؟  
یسئل عن سبیلہ وهو بے شک تمھارا پروردگار ہی ان لوگوں کو خوب جانتا  
اعلم یا ملہتدین ہے جو اس کے رستے سے بھٹکے ہوئے ہیں، اور وہی

ان لوگوں کو بھی خوب جانتا ہے جو راہ راست پر ہیں۔

فلا تطع الملکذین، و خذوا تم بھٹلانے والوں کی اطاعت نہ کرنا۔ نہ ان کے

لوتدھن قید ہنوں، ولا  
نطع کل حلاوت مھین، ہما  
مشاء بنیم، مناع للخیر  
معتد اثیم، عتل بعد  
ذالک زینیم، ان کان ذا  
مال و بنین، اذ اتلی علیہ  
ایا تنا قال اساطیر الاولین  
سنسمہ علی الخطوم،  
آیتیں اُسکو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو کہتا ہے کہ ”یہ تو اگلے لوگوں کے دھکوسے ہیں“ اچھا کچھ  
تو! ہم عنقریب اُس کے ناکرے پرداخ لگا بیٹھے۔

انا بلونا ہم کہا بلونا اصحاب  
الجنة، اذ اضموا۔ لیصبر ہما  
مصعبین، ولا یستثنون،  
فظاف علیہا طائف من  
ربک وہم ناعسون،  
فا صبحت کالصریم،  
وہ بالکل ہی خالی رہ گیا، جیسے کوئی سارے میوے توڑے گیا ہو،  
فتناد و امصعبین، از اغدا  
علی خرتکمران کنتم صامین  
فانظلقوا وہم یتخافتون  
ان لا یدخلنہا الیوم علیکم

سورے جب وہ لوگ اٹھے تو ایک دوسرے کو آواز  
دی کہ ”تم کو میوے توڑنے ہیں تو اٹھو! تیرے سے  
باغ میں جا پہنچو، لوگ اٹھے اور چل کھڑے ہوئے  
اپس میں پچکے چپکے کہتے جاتے تھے کہ ”دیکھنا آج

مسکین، کوئی غریب آدمی بارغ کے اندر تھا رہے پاس آئے پاسے۔  
 وغدا و علی لحد قادسین، عرض یہ سمجھ کر کہ بس اب جاتے ہی سارے میوے ٹوڑ  
 فلما راوہا، قالوا: اسنا لیسے ساز و سامان سے چلے اور سویرے پہنچ گئے،  
 لصالون، بل نحن محرومون بارغ کو جب دیکھا کہ اُڑا پڑا ہے تو کہنے لگے کہ ”معلوم  
 قال او سطهم الم اقل ہوتا ہے ہم راستہ بھول گئے، نہیں راستہ تو یہی ہے  
 لکم لولا تشبعون؟ قالوا ہماری قسمت ہی پھوٹ گئی، آخر اُن میں جو شخص  
 سبجان دینا ان کا ناطا ملین سب سے اچھا تھا اُس نے کہا کہ ”میں تم سے کتنا بڑھا  
 کہ خدا کی تسبیح و تقدیس کیوں نہیں کرتے؟“ ناچار سب کو اس حقیقت کا اعتراف کرنا پڑا  
 کہ ”ہمارا پروردگار پاک ہے۔ ہمیں ظالم تھے۔“

فا قیل بعضہم علی بعض یہ سب ہو چکا تو اُن میں ہر ایک شخص دوسرے کے مُند  
 یتلا و موت، قالوا یا ویدنا پر ملامت کرنے لگا کہ ”افسوس! ہمیں خدمت سے بڑھ گئے  
 انکا ناطا غین، عسی دینا تھے، شاید ہمارا پروردگار اسکے بدلے کوئی اُس سے  
 ان یبدلنا خیرا منها، انالی اچھا بارغ ہو کو عنایت کرے، اب ہم اپنے پروردگار  
 دینا راغبون، ہی کی طرف رجوع ہوتے ہیں،“

کذلک العذاب، و لعداب ظالموں پر ایسا ہی عذاب اُترتا ہے، اور انجام کار جو خدا  
 الرحمن اکبر، لو کانوا یعلمون نازل ہونے والا ہے اگر اُس کی حقیقت جان لیں تو  
 معلوم ہو گا کہ وہ اس سے بھی بڑا اور بہت بڑا عذاب ہے۔

ان للفقین عند ربهم جنتا جن لوگوں میں تقویٰ (اسلامی کیر کٹر ہے ان لوگوں کے  
 النعیم، لئے بیشک اُن کے پروردگار کے پاس نعمت اور بہت بڑا بارغ ہے  
 افنجعل المسلمین کیا ہم مسلمانوں کو گناہگاروں کے برابر کر دیں گے؟  
 بلجرمین؟ مالکم کیف تم لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ کیسے حکم لگایا کرتے ہو؟

تکلمون؟ ام لکم کتاب  
فیہ تدارسہون ان لکم فیہ  
لما تخیرون؟ ام لکم ایمان  
علینا بالغة الی یوم القیامۃ  
ان لکم لہما تکلمون و سلمہم  
ایہم بذلک ذعیم؟ ام لہم  
شرکاء و فلیاتوا بشوکاھم  
ان کا خواصا د قیامۃ؟

یوم یکشف عن ساق و  
یدعون الی السجود و فلا  
یستطیعون، خاصۃ  
ابصارہم ترہقہم ذلۃ  
وقد کا فوا یدعون الی  
السجود و ہم سالمون،  
فذر فی ومن یکذب بهذا  
الحادیث، سنستدرجہم  
من حیث لا یعلمون، و  
اصلی لہم ان یکید متین  
ام لتا لہم اجرا فہم من  
معتر من متقانون؟ ام عندہم  
الغیب، فہم یکتبون؟

کیا تمھارے پاس کوئی کتاب ہے جس میں پڑھتے ہو کہ  
جو تم پسند کرو گے وہی تمھیں ملے گا؟ یا تم نے ہم سے قسمیں  
لے رکھی ہیں جو روز قیامت تک چلی جائیگی کہ تم جس چیز  
کی قرآن میں کر دے وہی تمھارے لئے موجود کر دیا جائیگا؟  
ان لوگوں سے پوچھو کہ ان میں کون اس کا ذمہ دار ہے؟  
کیا ان لوگوں کے اور بھی شریکائے خدا ہیں؟ اگر ہیں  
اور یہ اپنے دعوے میں سچے ہیں تو لائیں حاضر  
کر لیں؟

وہ دن آنے والا ہے جب کہ ساق کھلیگی اور ان لوگوں کو  
سر فلندگی کی دعوت دی جائے گی، مگر اس وقت انہیں  
اتنی قدرت و استطاعت کہاں؟ ان کی آنکھیں جھکی ہوئی  
صورتوں پر ذلت چھا رہی ہوگی، یہ وہی لوگ ہیں کہ پہلے  
جب انھیں سر جھکانے کو کہا جاتا تھا تو اس وقت یہ اپنے  
خاصے صحیح و سالم تھے۔

ہم کو اور ان لوگوں کو جو اس کلام کو جھٹلاتے ہیں، اپنے  
اپنے حال پر رہتے وہ ہم اس طرح پر کہ انھیں خبر بھی نہ ہو  
کہ ہستہ آہستہ ان کو گھسیٹتے اور ڈھیل دیتے چلے جا رہے  
ہیں، بیشک ہماری تدبیر نہایت پختہ و محکم ہے۔

یہ بات کیا ہے؟ یہ اس قدر سرگراں کیوں ہیں؟ کیا تم  
ان سے کسی بات کی اجرت مانگتے ہو کہ اس کے تادان  
سے پردے جا رہے ہیں؟ یا ان کے پاس غیب کی

فاسیر لکھد بک ورائکن  
کصاحب الحوت اذ نادى  
وہو مکظوم، لولا ان نلادک  
نعمۃ من ربہ لنبدنا  
بالعواء وہو من موم،  
فاجتباہ ربہ فجلدہ من  
الصالحین، (۶۸-۲-۲۷۸)  
خبریں آتی ہیں اور یہ اُن کو لکھ لیا کرتے ہیں؟ بہر حال تم  
اپنے پروردگار کے حکم کے انتظار میں ثابت قدم بنے بیٹھے  
رہو اور اُس مچھلی والے کی طرح نہ ہو جاؤ جس نے معصوم  
ہو کر خدا کو آواز دی تھی، پروردگار عالم کا فضل و کرم  
اگر اُس کی دستگیری نہ کئے ہوتا تو بڑے بُرے  
حالوں فصائے زمین پر پھینکا ہوا پڑا رہتا، لیکن  
پروردگار کو بندہ نوازی منظور تھی، اُس نے نوازش  
کی اور پھر اپنے صلح بندوں میں (جو نیک و بہتر نہ تھے) لیس کر سسے کی صلاحیت رکھتے ہیں  
اُس کو شامل کر لیا۔

(۱) کشف ساق (پنڈلی کھولنے) کی تشریحی کیفیت کیا ہے؟ روایت میں ہے:  
(۱) قیامت کے دن مخلوقات کے رب و برود خدا اممثل ہوگا، مسلمان  
سامنے سے گزریں گے، سوال ہوگا۔ تم کس کی عبادت کرتے ہو؟ کہیں گے خدا کی،  
خطاب ہوگا۔ تم خدا کو پہچانتے ہو؟ کہیں گے۔ پہچانو ایگا تو کیوں نہ پہچانیں گے، بیشک  
خدا اپنی ساق کھول دیگا، جتنے مسلمان ہوں گے دیکھتے ہی سجدے میں سر جھبکا  
دیں گے، منافقین کا گردہ سر جھبکا ناچا ہیگا تو بیچہ سخت ہو جائے گی، یہ فرق امتیازی  
مسلمانوں کو منافقوں سے متمازن کر دے گا۔

(۲) قیامت کے دن کفار و مشرکین کے رب و برود اُن کے بُت لائے جائیں گے کہ بھو  
تم انھیں کو پوجتے تھے، اب انھیں کے ساتھ جاؤ و زرخ میں جلو، پھر مسلمانوں کی  
نوبت آئے گی۔ خدا اپنی ساق اُن کے لئے کھول دیگا، سب کے سر جھبک جائیں گے،

لہ محمد بن یسحاق قال ثنا سفیان عن سلمۃ بن ھلیل قال ثنا ابو الزھرء  
عن عبد اللہ قال یتمثل اللہ للخلق یوم النقیامۃ الخ

منافقین سجدہ نہ کر سکیں گے اس لئے جہنم میں گھر لیا جائیگا ۱۷  
(۱۳) اہل قیامت خدا کے روبرو چالیس برس تک ٹٹکی باندھے کھڑے رہیں گے، پھر ہنہ سر، پھر ہنہ پا، پھر ہنہ جسم، عرق، چالیس برس تک اسی عالم میں رہیں گے مگر کوئی بات تک نہ کرے گا۔ آخر میں خدا کی ساق کھل جائے گی۔ اور پیشانیاں وقف سجود ہو جائیں گی ۱۸

(۱۴) قیامت میں منادی ہوگی کہ ہر گروہ اپنے اپنے سرگروہ کے ساتھ ہوئے بت پرست بتوں کے ساتھ، باطل پرست اپنے اپنے بے حقیقت پیشواؤں اور دیوتاؤں کے ساتھ ہوں گے، اور سب آگ میں جھونکے جائیں گے، خاصان مارگا جب باقی رہیں گے تو خدا اپنی صورت بدلے گا، ساق کھل جائیگی، اور منافقین کے علاوہ تمام اہل اسلام سر بسجود ہو جائیں گے ۱۹

انہیں روایتوں میں اُس عجیب و غریب پل (صراط) کا تذکرہ بھی ہے جو تلواریں

۱۷ یحییٰ عن طلحة الیربوعی قال ثنا شریک عن الاعمش عن المنہال بن عمر وعن عبد اللہ بن مسعود قال الخ۔

۱۸ ابوکریب قال ثنا الاعمش عن المنہال بن قیس بن سکن قال حدثنا عبد اللہ وهو عند عمر یوم یقوم الناس لرب العالمین قال الخ۔

۱۹ موسیٰ بن عبد الرحمن المسرقی قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا ہشام بن سعد قال ثنا زید بن اسلم عن عطاء بن سبأ عن ابی سعید الخدری

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ کان یوم القیامة الخ۔

وہذا الروایات بعضها واهیة وبعضها من ضعاف الاخبار لا یثبت

منہا حقیقہ ولا یسمن ولا یغنی عن جوع، وقد اکتفینا علی سر مصادیقہما

حاذقاً للفضول واللغو وهو یدعی السبیل۔



سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ پتلا ہوگا، جہنم کے زبانے بشر افشاری کر رہے ہونگے، آگ کا دریا لہریں مار رہا ہوگا، یہ پل اُسی کے وسط میں ہوگا جسکو عبور کرنے کرنے پر باغ بہشت کی فضا ملیگی، تاریکی قیامت کی محیط ہوگی، اس عالم میں پل پر سے گزرنے والے کا، جزایا بندار ہوں گے وہ تو انوار الہیہ کی روشنی میں اس فضا کو طے کریں گے، مگر اہل کفر کے لئے روشنی کہاں؟ من لہر یجعل اللہ لہ نوراً فضا لہ من نور، بے چارے پل پر سے کٹ کٹ کے گریں گے اور درخ میں پڑیں گے۔

اسلام کے علمی زمانے میں ان روایتوں کے اخذ و رد میں کافی بحث ہو چکی ہے لیکن جب روایتیں ہی سے سے مقطوع الاسانید ہوں، مستحکم الوضع ہوں، بدیہی البطلان ہوں، صدوق وثقة رواۃ نہ رکھتی ہوں، تو ان کو روایت سمجھنا اور ان سے استدلال کرنا ہی غلط ہے، خوش فہموں کو اسلام پر اعتراض کرنے کے لئے اگر انھیں روایتوں کا سہارا ہے، تو اہل نظر کو جواب دینا کیا ضرور ہے؟ گو تو خوش باش کہ ماگوش بہ رجم نہ کسیم

(۲)

کشف ساق کے الفاظ ادبیات عرب میں کس معنی کے لئے استعمال ہوتے ہیں؟ اس حقیقت کو سمجھنے کے لئے پہلے دو خاص مقدمے ذہن نشین کر لینے چاہئیں۔

(۱) ہرزمانے، ہر ملک، ہر قوم اور ہر زبان کے خاص خاص محاورے ہوتے ہیں، روحانیت کے ساتھ کمال انصال کو تو راست کے محاورے میں خدا سے لڑنے اور کشتی کرنے سے تعبیر کرتے ہیں، قرآن ترجمہ و اشفاق کو آسمان کا رونا کہتا ہے، اُردو میں انکار کے لئے کانوں پر ہاتھ رکھنا مستعمل ہے، حریفوں کو پامال کرنے کے لئے ایران کے قدیم محاورے میں ”دشمن گزہائی“ کا استعمال

تھا، اعتقاد اقرار کے لئے ”بازو برا فراعن“ کہتے تھے، و نحو ذالک، ان سب میں محاورے کے اطلاق کو دیکھتے تھے، الفاظ کے اصلی معنی سے بحث نہ تھی (۲) اسلوب تنبیہ کی دو حیثیتیں ہیں (الف) حقیقت (ب) مجاز۔ محل حقیقت و مجاز میں مختلف مناسبتیں ہوا کرتی ہیں، جن سے ایک ہی لفظ جو پہلے کسی اور معنی کے لئے مستعمل تھا اب ایک جدا گانہ معنی میں استعمال ہو سکتا ہے، قرآن کریم ایک خاص مقام پر کہہ رہا ہے۔

ما یکون من نجوی ثلاثہ الا ھو  
رابعہم ولا خمسۃ الا ھو  
سادسہم، و لا ادنی من ذالک  
ولا اکثر الا ھو معہم (۵۵-۵۷)

جہاں کہیں تین شخص گرم راز و نیاز ہوں وہاں  
اُن کا چوتھا خدا ہے، پانچ ہوں تو اُن کا چھٹا  
شریک خدا ہے اس سے کم یا زیادہ جس قدر  
میں بھی ہوں خدا اُن کے ساتھ ہے۔

یہ حقیقت اس مجاز سے وابستہ تھی کہ تین ہم صحبتوں کا چوتھا شریک و پانچ  
شریکائے مجلس کا چھٹا جلسہ اُن کے مکالمہ سے آگاہ ہوتا ہے، اُن کی راز و داریاں اس  
پر منکشف ہو سکتی ہیں، اور وہ اُن کے خفایائے امور کو سن اور سمجھ سکتا ہے، آیت  
کا بھی یہی مدعا تھا، اور اس کے لئے اس سے بہتر اسلوب ممکن نہ تھا۔  
ایک دوسری آیت میں ہے:-

واعلموا ان اللہ یحول بین  
المصرع و قلبہ (۹-۱۰ ع ۳)

خوب جان رکھو کہ انسان اور اُس کے دل کے مابین  
خدا حائل ہو جایا کرتا ہے۔

دل اور جسم کے مابین حائل ہونے والے سے بڑھ کر اور کون ہے جسے مخفی نیکیوں  
کا حال معلوم ہو سکے؟ یہاں بھی جناب الہی کی یہی غرض تھی۔ لہذا حقیقت اس مجاز  
کے لباس میں نمودار ہوئی۔

ایک اور موقع پر ہے:- ۱۶-۱۷

واللہ لا یستجیب من الحق (۳۳-۷۷) خدا کو اظہار حق میں کوئی شرم نہیں  
 شرم (حیا) کی حقیقت یہ ہے کہ طبیعت میں ایک ایسا انکسار و انفعال پیدا  
 ہو کہ از کتاب قیام کے لیے نفس کو روک دے، ظاہر ہے کہ شان الوہیت اس حقیقت  
 سے نہایت ارفع ہے، لیکن تجوز کے لیے یہاں ایک مجازی مناسبت موجود تھی  
 یعنی شریلی طبیعتیں جس چیز سے حیا کرتی ہیں اُس کو ترک کہہ دیا کرتی ہیں، اس  
 طریق تعبیر کو لیکر قرآن نے بتایا کہ شرم کرنے والے تو شرم کی بات کو ترک  
 کر دیتے ہیں، مگر خدا کی بارگاہ اس سے بہت پرے ہے، وہاں حقیقت حیا  
 کی سمائی نہیں کہ حیا کرنے والوں کی طرح وہ بھی اظہار حق کو چھوڑ بیٹھتے۔  
 ایک مشہور آیت ہے :-

المومن علی العرش استوی (۲۰-۱۷) خدا تخت پر کھڑا ہوا۔

کھڑے ہونے (استواء) کی حقیقت میں استیلاء کا مجاز منضم تھا، اب  
 بھی محاورے میں کہتے ہیں :- بلغاریا کا تخت مترزل ہو گیا، یعنی اُس کے  
 استیلاء میں ضعف آگیا، پہلی صدی کا ایک عرب شاعر کہتا ہے :-  
 قد استوی بشر علی العرش من غیر سیف و دم

عہد اموی کا رکن سلطنت (امیر بشر) بغیر اس کے کہ تلوار چلائے یا خون  
 عراق کے تخت پر کھڑا ہو گیا۔

قرآن کو بھی یہ حقیقت اسی مجاز کے اسلوب میں نمایاں کرنی تھی۔  
 سورہ رحمان کی ہیبت ناک وعید ہے :-

منفزع لکم ایھا الثقلان اے دونوں جماعتو! ہم غریب تمہارے لئے  
 خالی ہو کر فراغت کیا چاہتے ہیں۔

فارغ ہونے اور خالی ہو بیٹھنے کی حقیقت اس مجاز نے منفع کر دی کہ جن لوگوں

کے مشاغل کثیر ہوتے ہیں وہ کوئی خاص مہتمم بالشان کام کرنا چاہیں تو اس مشغولیت کے عالم میں خاطر خواہ نہ کر سکیں گے، اسکے لئے انھیں ایک مخصوص وقت نکالنا ہوگا، مفہوم کو دل نشیں بنانے کے لئے قرآن کریم نے بھی اس تجوز کو لے لیا کہ لوگو! خبردار رہو، تمہارا حساب کرنے کے لئے ہم عقرب ایک خالی وقت نکالنے کو ہیں کہ اچھی طرح محاسبہ ہو اور کافی امتحان و اختیار ہو جائے۔

(۳)

کشف ساق سے مراد کیا ہے؟ علامہ ابن جریر اسکا جواب دیتے ہیں۔

قال جماعة من الصحابة و  
التابعين من اهل التاويل  
يبدا ومن امر بشدايد... وکان  
ابن عباس يقول کان اهل الجاهلية يقولون  
كشفت الحرب عن شدايد... وعن عكرمة  
فی قوله يكشف عن ساق، قال  
هو يوم كرب، وذكر عن ابن عباس  
انه كان يقرأ ذلك: يوم تكشف  
عن ساق، بمعنى يوم تكشف  
القيامة عن شدايد شدايدة،  
والحرب تقول كشف هذا  
الامر عن ساق اذا صال الى شدايد

مفسرین صحابہ و تابعین کی ایک جماعت کا  
قول ہے کہ آیت ”وہ دن جب ساق کھلیگی“  
کے معنی یہ ہیں کہ امر شداید ظاہر ہوگا...  
عبداللہ بن عباس اس کی مثال میں کہا کرتے  
تھے ”عہد جاہلیت کا مجاورہ تھا کہ جنگ کے  
اپنی ساق سے ازار کو اٹھالیا“ یعنی پوری  
طرح لڑائی چھڑ گئی... عکرمہ سے بھی  
اس آیت کی تفسیر میں یہی روایت ہے کہ  
وہ دن کرب و سختی کا دن ہوگا، ابن عباس  
اس آیت کو یوں بھی پڑھتے تھے کہ ”وہ دن جب  
ہم ساق کھول دیں گے“، یعنی بڑی سختی پر پار گئے  
جب کوئی بات نہایت سخت ہو جاتی ہے تو

۱۔ تفسیر ابن جریر۔ ج ۲۹۔ ص ۲۱

۲۔ ابن جریر۔ ص ۲۲۔

اہل عرب کہتے ہیں ”اس بات کی ساق کھل گئی۔“

عز بن عبد السلام لکھتے ہیں :-

هو حجاز عن مبالغته في حساب  
اعداؤه واهانتهم وخذلهم و  
وعقوبتهم، فان الحرب يفتو  
لكل من جد في امره وبلغ فيه  
كشفت عن ساقه، واصله ان  
جد في عمل من الاعمال، حرب  
او غيرها، فانه يشهر ازاره عن  
ساقه كيلا يعوقه عن جداه وستر  
حركته فيما جد فيه له  
اُس میں حج واقع ہو۔

اس تشبیح نے یہ حقیقت بھی واضح کر دی کہ حدیث میں دامن جھاڑتے ہوئے چلنے کی  
نسبت جو وعید وار ہے کہ :- من جازا رة بالخيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيا  
(جو شخص غرور و تکبر سے تہ بند کے دامن جھاڑتے ہوئے چلیگا قیامت میں خدا اُس کی  
جانب منتفت نہ ہوگا) کا مفہوم اس مبالغت ہی پر حاوی نہیں ہے کہ تہ بند یا عبائیں یا  
پاجامے اس قدر نیچے نہ پہننے چاہئیں کہ موریاں قدم تک کو چھپالیں اور زمین پر لڑتی  
چلیں، بلکہ اس کے ساتھ یہ مدعا بھی مضمر ہے کہ مسلمان کو مغرور نہ ہونا چاہیے اور نہ  
فرط غرور سے اُسکے لئے غافل رہنا زیبا ہے، خدا کتنی ہی دولت دے، کیسی ہی ثروت

له الاشارة الى الايجاز في بعض انواع المجاز طبع فہم طبع طبع

سے، کتنی کچھ منزلت بلند ہوا مگر اُس کو ہر حال میں ہوشیار رہنا لازم ہے کہ جب کبھی اور جہاں کہیں مشکلیں پیش آئے والی ہوں وہ اُن کے حل کرنے کے لئے پہلے سے آمادہ و مستعد رہے۔ عہد جاہلیت کے مشہور سخن سنج (ورید بن الصہم) کے کلام میں یہی مفہوم مخفی ہے۔

کہ پیش الذار خالچ نصف ساقہ

وَرَدَ کون کہہ سکتا ہے کہ وہ اہل عرب جن کو ارتداد گوارا تھا، ترک ملک مال گوارا تھا، وَرَدَ عمر یہ کامتا بلکہ گوارا تھا، مگر تہ بند کاٹنے کے اوپر رکھنا گوارا نہ تھا وہ نصف ساق کے تہ بند پہنتے رہے ہونگے ؟

(۴)

مزید تشریح کے لئے مسئلے کو یوں سمجھنا چاہئے۔

(الف) بے شبہ خدا کے ساق نہیں ہے، لیکن جنگ کے بھی تو ساق نہیں ہے، بالیں ہمہ اہل عرب کہتے ہیں :-

کشفتم لهم عن ساقها ویدا من النثر الصراح

(جنگ نے اُن لوگوں کے روبرو اپنی ساق کھول دی اور صاف و صریح خطرہ نمایاں ہو گیا)

(ب) خطرے کے دانت بھی نہیں ہوتے، مگر ادبیات عرب کا مشہور و معروف شعر ہے

قوم اذا النثر ابدی ناجذ یلهم طاروا الیہ ذرافات ووحلانا

(یہ وہ لوگ ہیں کہ جہاں خطرے نے اُنھیں اپنے دانت دکھائے کہ اُس کی جانب دو دو ایک ایک کر کے اُڑ چلے)

(ج) موت کے ناخن بھی تو نہیں ہوتے، مگر ایروزیب ہذلی کہتا ہے :-

واذا المنيئة النشبت اظفارها الفیت کل قبیمة لا تنفع

(موت نے جہاں اپنے ناخن برسے کہ پھر تم کسی نوسنے ٹوٹنے کو سو رہ مندہ پاؤ گے)

(د) نرمی و نرم ولی (ذلت) کے بھی تو پر نہیں ہوتے جسے نیچے لاسکیں یا اوپر اٹھا سکیں ، مگر اس آیت میں ہے :-

واستغض لہما جناح الذل باپ ماں کے لئے مہرانی کے ساتھ نرمی و ملاہیت من الرحمة (۱۷-ع ۲) کے پر نیچے کرو یعنی بچھا دو۔

(۱۷) قرآن کے ہاتھ بھی تو نہیں ہیں ، مگر قرآن خود کہہ رہا ہے :-

مصدق المابین یدایہ قرآن کے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں جو چیز ہے۔ یعنی تورات و انجیل جو اس کے رو برو ہے ، وہ اس کی تصدیق کر رہا ہے۔

(۱۸) کفر بھی تو ہاتھ نہیں رکھتا ، مگر اس کے تذکرے میں ہے :-

ذلک بعائن مت یدایہ یہ کیفیت تیرے دونوں ہاتھوں کی لائی ہوئی ہے۔

(۱۹) عذاب بھی تو کوئی مجسم شکل نہیں ہے کہ اُسکے ہاتھ پاؤں ہوں ، مگر قرآن کا بیان ہے :-

انی نذایرکم یمن یدای عذاب شداید۔ سخت عذاب کے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں پڑنے سے میں تم کو ڈراتا ہوں۔

(ج) ملکیت رکھنے والوں میں ایسے لوگ بھی ہو سکتے ہیں جن کے واسطے ہاتھ کٹے ہوں یا سرے سے بنے ہی نہوں ، خدا یہ سب کچھ جانتا ہے اور پھر بھی کتنا

اوپر مملکت ابدانکم یا وہ جن کے مالک تھا اسے داسنے ہاتھ ہوئے ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ اردو زبان کے ایک شاعر کے لئے جب یہ ادبی معذرت قابل پذیرائی ہے کہ :-

ہر غم ہو مشاہدہ حق کی گفت و گو بنی نہیں ہے یادہ و ساغر کے بغیر  
مقصود ہے ناز و غمرہ و گفتگو کلیم چلتا نہیں ہے دشمن و خنجر کے بغیر  
تو اہل نظر کی اس تحقیق پر کیوں نہ لجا کر کیا جائے کہ :-

الغرض من هذا انه قد يعبر عن هذا بغير غرض یہ ہے کہ تعبیر کلام میں اعضا سے جو ارب کا بالجواب عن معان لا یصح ان تذکرہ کرتے ہیں اور اُس سے وہ معانی مراد لیتے ہیں لیکن خاصۃً لہ جن کا اصل مفہوم سے آگاہ ہونا درست نہیں۔

قارئین کرام! ملاحظہ فرمایا ہو گا کہ سورہ فون والقلم کی مشہور آیت یوم یکشف عن ساق ویدعون الی السجود فلا یستطیعون (وہ دن آئے گا کہ جبکہ ساق کھلیگی اور لوگوں کو سہرا ٹکندگی کی دعوت دی جائے گی، مگر اس وقت اُن میں اتنی قدرت و استطاعت کہاں؟) کی تفسیر میں روایان اخبار و ائمہ نے کیا کچھ اختلافات کئے ہیں۔ چار مختلف فصول میں ان مباحث کا استقصا ہو چکا ہے کہ:-

(۱) کشف ساق کے یہ معنی کہ قیامت میں فی الواقع خدا کی ساقیں کھلی جائیں گی صحیح نہیں، جن روایتوں سے اس مفہوم کو تقویت دی جاتی ہے علم اصول اُنکو خود قابل استناد نہیں سمجھتا۔

(۲) ادبیات عرب میں عام قاعدہ ہے کہ الفاظ کچھ اور ہوتے ہیں مگر محاورے میں اُن کے کچھ اور ہی معنی لئے جاتے ہیں، طریق تعبیر کی بیشتر حقیقتیں مجاز سے وابستہ ہیں جن کو لفظوں کے ساتھ کچھ ایسا زیادہ تعلق نہیں ہوتا۔

(۳) ادبیات عرب میں کشف ساق کے معنی نہایت سخت خطرہ (امر شدید) نمودار ہونے کے ہیں۔

(۴) کشف ساق سے اگر خدا ہی کی ساق کا نمودار ہونا مراد ہو جب بھی اس کے معنی تجسیم نہ ہونگے، کیونکہ قرآن کریم، نیز کلام جاہلیت جس میں قرآن آتا ہے



اور جو اس کے انداز بیان کی نظیر ہے، اس مدحا کی تائید سے خاموش نہیں،  
 یا یوں کہئے کہ اسلوب عربیت اس قسم کے الفاظ کو اپنے اصلی معانی پر محمول نہیں  
 کرتا۔ یہ چاروں موضوع استیعاب ذکر و استیفاسے نظر کی حد میں آچکے ہیں،  
 لیکن مسئلے کی اہمیت کا ہنوز یہی اقصا ہے کہ کچھ اور چاہئے وسعت میرے  
 بیان کے لئے، یہ تکمیل بیان کے لئے بقیہ مباحث قابل ملاحظہ ہیں :-

(۵)

قرآن کریم میں لفظ ساق تین مقام پر وارد ہے :-

(الف) سورہ نون والقلم میں جسیر بحث ہو چکی اور ہنوز ہوگی۔

وجہ یومئذ ماضیۃ، الی دیکھا اُس دن بتوں کے منہ تر و تازہ ہونگے، جو اپنے  
 ناظرۃ، وجہ یومئذ باسرة پروردگار کو دیکھ رہے ہوں گے، اور بہتر سے منہ  
 تظن ان یفعل بها فاقۃ، کلا اُس روز جسے بن رہے ہوں گے، اُن کو گمان  
 اذا بلغت التراقی، وقیل من راق ہوگا کہ ایسی سختی اُن کے ساتھ ہونے والی ہے کہ  
 وظن انه الغراق، والتفت السقا اُن کی مکر توڑ دے گی، خوب سمجھ لو کہ جب ہنسلی تک  
 بالساق الی ربک یومئذ المشا جان آپہنجی، اور لوگ چلا اٹھیں گے کہ کوئی جہاز نہوا  
 ہے، یقین ہو جائیگا کہ یہ سفارت کا وقت ہے (۷۵ - ۱۱ و ۱۲)

اُس وقت پنڈلی سے پنڈلی لپٹ جائیگی، تو یاد رکھ کہ اُسی دن تجھے اپنے پروردگار کی طرف چلنا ہوگا  
 اس آیت میں التفت الساق بالساق (پنڈلی سے پنڈلی مل جائیگی) کی تفسیر  
 کئی طریقوں پر کی گئی ہے، بیس حدیثیں اس مفہوم کی مروی ہیں کہ التفات ساق سے  
 شدت علم مرانہ ہے۔ ان میں دو خاص حدیثیں یہ ہے :-

قولہ :- والتفت الساق بالساق آیت کے یہ الفاظ کہ ”پنڈلی سے پنڈلی مل جائیگی“  
 یقول :- اخریوم من الدنیا واول اس میں خدا نے ارشاد فرمایا ہے کہ :- وہ دُنیا

یوم من الاخری، فتلتقی الشدا بالشدۃ الذ من رحم اللہ لہ رحم کرے وہ البتہ اس سے محفوظ ہوگا۔

لیقول التفت دنیا بالآخرۃ، وذلک شان دنیا والآخرۃ، الختم انه یقول: الی ربک یومئذ المساق؟ ہوگا کہ تمہیں اپنے پروردگار کے حضور میں چلنا ہوگا؟

التفات ساق کی دوسری تاویلیں بھی کی گئی ہیں، مگر ابن جریر کی تفادیر میں یہ سب مجروح ہیں، لکھتے ہیں:-

اولی الاقوال فی ذلک بالصحة عندی قول من قال: معنی ذلک والتفت بساق الذ دنیا بساق الاخرۃ وذلک شدۃ کرب الموت بشدۃ هول المطمح، والذی یدل علی ان ذلک ناویلہ، قوله: الی ربک یومئذ المساق، والعرب تقول لکل امس اقتتل: قتل شمر عن ساقہ وکشف عن ساقہ... یعنی بقولہ التفت المساق بالمساق: التفتت احدی

سہ علی قال ثنا ابو صالح قال ثنی معاویۃ عن علی بن ابی عن عباس بن قولہ الخ۔  
سہ محمد بن سعد قال ثنی ابی قال ثنی ابی عن ابیہ عن ابن عباس الخ۔

الشذاتین بالآخریٰ کہا یقال  
للمرأة اذا التصقت احدی  
فقد یہ بالآخریٰ لفاء لہ  
پوست ہو گئی، جس طرح کسی عورت کی ایک ران دوسری ران سے پیوستہ ہو گئی ہو تو اُسے لفاء  
(باہم پیوستہ ہو جانے والی) کہتے ہیں۔

(ج) سورہ نعل میں جہاں ملکہ سبا کو خطاب کیا گیا ہے :-  
قیل لہا ادخلی الصبح فلما داتہ  
حسبتہ لجة وکشفتم عن ساقہا  
قال ان صبح مصر ومن قوال یس  
(۲۷-۲۶)  
ملکہ سبا سے کہا گیا کہ محل کے اندر آؤ، اُس نے  
محل کو دیکھا تو پانی سمجھی، اس خیال سے اپنی  
دونوں پنڈلیاں اُس نے کھول دیں، سلیمان نے  
ہر دیکھ کر کہا کہ یہ تو شیش محل ہے۔

اس آیت میں کشف ساق کے معنی عام مفسرین نے پنڈلی کھولنے کے لئے  
ہیں، مگر امام رازی نے تباہ و تثنیٰ باتیں اور بھی بیان کی ہیں، فرماتے ہیں :-

(۱) انما فعل ذلک لیزیدھا  
استعظاما لا مرام.....  
(۲) کان المقصود من الصبح  
تقویٰ المجلس وتعظیہ....  
(۳) حسبت ان سلیمان علیہ  
السلام یفرقھا فی اللجة...  
(۱) حضرت سلیمان نے شیش محل اسلئے بنوایا تھا  
کہ ملکہ سبا کی نظر میں اُن کی عظمت بڑھ جائے۔  
(۲) تمیز محل سے مجلس کو خوفناک و با عظمت  
دکھانا مقصود تھا۔  
(۳) ملکہ سبا بھی کہ حضرت سلیمان اُسکو پانی  
میں غرق کیا چاہتے ہیں۔

یہ تاویلیں اگر صحیح ہیں تو ان کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ حضرت سلیمان (علیہ السلام)

وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) نے ملکہ سبا کو مرحوب کرنے اور اس کے دل پر اپنی ہیبت و عظمت کا سکہ بٹھانے کے لئے شیش محل تعمیر کرایا ہوگا، ملکہ سبا اسے دیکھ کر پانی سمجھی اور خیال کیا کہ سلیمان نے بد عہدی کی، یہاں بلال کو مجھے غرق کیا چاہتے ہیں، اس خیال کے آتے ہی ساق کھول دی، یعنی غیظ میں آگئی، گھبرا اٹھی، ناراضی و ناخوشی بڑھ گئی، سخت ہو گئی، خطرہ پیدا ہو گیا، حضرت سلیمان نے یہ کیفیت دیکھی تو فرمایا: یہ پانی کا متوج نہیں ہے، شیش محل کا سراپ ہے، ملکہ یہ سنا کر پھپھائی، اپنی بدگمانی سے پشیمان ہوئی اور کہا:۔

رب انی ظلمت نفسي واسلمت  
مع سليمان الله رب العالمين  
میرے پروردگار! میں نے (یہ) بدگمانی کر کے  
اپنی جان پر ظلم کیا، اب میں سلیمان کے ساتھ  
ہو کر رب العالمین کے لئے مسلمان ہوتی ہوں۔  
(۲۷-۲۸)

یہ مطلب اگر صحیح ہے تو حضرت سلیمان پر یہ اعتراض بھی وارد نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے کیوں ایسی ترکیب کی کہ ایک برائی عورت اپنی پنڈلیاں کھول دے اور وہ اسے دیکھیں؟ جب ابراہیم ہی رفع ینزل کا جواب دینے کے لئے کسی تاویل کی کیا حاجت؟

(۶)

گذشتہ مباحث سے معلوم ہوتا ہے کہ:۔

(الف) قرآن کریم نے پنڈلی کے معنی میں ساق کا لفظ کہیں بھی استعمال نہیں کیا ہے۔

(ب) قرآن کریم میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے قطعی ثبوت مل سکے کہ یوم یکشف عن ساق (وہ دن جب ساق کھلیگی) سے فقہ انکی ساق کا کھلا ہوا مراد ہے۔

رہی بخاری کی مشہور حدیث :-

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول : یکشف ربنا عن ساقہ فیسجد لہ کل مؤمن ومؤمنة ، ویبقى من کان یسجد فی الدنیا ریاء وسمعة فیدہب لیسجد فیعود ظہرہ طقیقا واحداً  
ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ ہمارا پروردگار اپنی ساق کھول دیگا ، جتنے مسلمان مرد و عورتیں ہوگی سب کی سب سجدے میں گر پڑیں گی ، صرف وہ لوگ رہ جائیں گے جو دنیا میں دکھانے اور سنانے کے لئے سجدے کیا کرتے تھے ، وہ اس وقت سجدہ کرنے چلیں گے تو ان کی پیٹھ ایک ٹخنے ہو جائے گی۔

تو قطع نظر دیگر مباحث کے جو توجیہ و تفسیر قرآن کریم کی آیات کی کیجا جاتی ہے ، ضرور ہے کہ وہی اس حدیث کی بھی کی جائے۔ نظام نیشاپوری کی اس لطیف توجیہ کو بھی پیش نظر رکھئے جس میں وہ لکھتے ہیں :-

معناه یوم یشتد الامم ویتفاقم ، ولا یکشف ثمة ولا ساق ، کما تغیر للقطع الشجیع : یدامغلو ولا یدامثمة ولا غل ، وانما هو مثل فی البخل ..... وقال ابو سعید الصخری :- ساق الشیء اصلہ الذی بہ تماشہ ، کہ ساق الشجیع وساق  
آیت کے معنی یہ ہیں کہ اُس دن صورت معاملہ ہوتا سخت و شدید و دشوار ہو جائے گی ، ورنہ اصل میں تو وہاں ساق کھلنے کا شانہ ہے اور نہ ساق ہی ہے کہ کھلی یا ڈھنکی رکھی جائے۔ مثلاً ایک بنیل کے ہاتھ کٹے ہوئے ہیں تم اُسے کو گے کہ وہ اس کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں ، حال آنکہ نہ وہاں ہاتھ ہیں اور نہ بندش ہے بلکہ دراصل یہ ایک مثل ہے جس سے انہما بخن نظیر

۱۵۰۰۰۰ بحار عن ابی سعید قال سمعت النبی وھذا الحدیث عندھم من طریق فی التبعیہ ابن ولہ الفاظ فی بعضھا طول ، وھو حدیث مشہور مشہور ، وعلی کل ذلک فجاء فی بعضہم نامة تعالیٰ نامة عنہما یقولون ، ولله فی خلقہ شکر ، واللہ یعلم وانتم لا تعلمون۔

الانسان، ففحقی الایة ہوتا ہے..... ابو سعید خدری کہتے ہیں: ساق شے  
یوم نظمہا حقائق الاشیاء وہ ہے جس سے کسی چیز کا قوام وابستہ ہو، جیسے ساق  
واصلہا لہ مورخہ، ساق انسان، اس بنا پر آیت کے معنی یہ ہونگے  
کہ اُس دن اشیا کی حقیقتیں اور حلیتیں ظاہر ہوں گی۔

(۷)

یہ جو کچھ پیش آتا ہے دنیا ہی میں پیش آئیگا، قیامت سے ان واقعات کو  
تعلق نہیں ہے، قیامت تو وہ دن ہے کہ کسی کو کسی بات کی تکلیف نہ دی جائیگی۔  
نہ رکوع ہے، نہ سجود ہے، نہ قعود ہے، نہ قیام ہے،  
لیکن یہاں ارشاد ہوتا ہے:-

یوم یکشف عن ساق ویدعون وہ دن جب خطو بڑھ جائیگا، لوگ سجدہ و اطاعت  
الی السجود فلا یستطیعون وسرافندگی کیلئے بلائے جائیگے مگر نہ کہہ سکیں گے۔  
پھر کیونکر ممکن ہے کہ قیامت کے دن، جو احتساب اعمال کا روز ہے، عبادت کا  
حکم دیا جائے، ابو مسلم اصہبانی لکھتے ہیں:-

لا ریب ان یوم القیامة لیس فیہ بے شبہ قیامت کا دن عبادت کرنے کا دن نہوگا، اُس  
تعبید و تکلیف نہوگا زما العجز دن کسی بات کے ماننے یا کسی کام کے کرنے پر کوئی  
امرا خرا یا مرد نہا فاندہ فی وقت مکلف نہوگا، وہ عاجزی و ضعف کا وقت یا دنیا  
الذرع تری الناس یدعون الی کا سب سے پھیلا اور پھیلا حصہ لایم ہوگا، دیکھو نوح ریح  
الصلاة بالجماعة وهو لاء کے وقت بھی نمازیوں کو نماز کے لئے پکارتے ہیں، عبادت  
لا یستطیعون الصلاة، لانه کے لئے اذان دیتے ہیں، علی الصلوٰۃ کی سنادی ہے  
الوقت الذی لا ینفع نفسا یاھا اُن کو مسجد میں بلاتے ہیں، مگر وہ نماز نہیں داکر سکتے

وہ ایسا وقت ہوتا ہے کہ ایسے وقت میں کسی شخص کے لئے خدا پر ایمان لانا بھی نفع نہیں دے سکتا۔

(۸)

یہ پایاں آمد میں دفتر حکایت پہچان باقی، کہنا یہ تھا کہ کشف ساق کے ذیل میں قرآن کریم نے کن امور کی تعلیم دی ہے؟ اور ان کے خاص خاص نتائج کیا ہیں اصل میں تو یہ ”سودا“، خواجہ شیراز کے مخاطب کے اس ”خط سیر“ سے بھی زیادہ طراوت افزائے نگاہ ہے جس کی نسبت نقطہ نظر نے ”ہائے ازیں دائرہ بیرون نہ نہتا باشد“ کا فتویٰ دیا تھا، تاہم سلسلہ حقایق و رازسی، اس حلقے کی کڑیاں کیونکر ٹھیک ہو سکتی ہیں کہ تقیدات الہیہ کی بندش میں ”معیل دی پاسکے حقیقت، کو“ لفظاً و جیدات بحال القول ذامدۃ“ کا جب خود اعتراف ہے تو ”فان و جیدات لساناً قائلاً و فعل“ کی معذرت کو ش حقیق کے کیا معنی؟ زبان گویا کا کام شرح صدر سے لے سکتے ہیں، الہامی تعلیمات کے بعض بعض خصائص ہی کے تذکرے سے رفع ذکر ممکن ہے، ملاحظہ ہوں :-

کشف ساق کے مافوق و ما بعد امتیاز ہیں جن صفات امور کی تعلیم دی گئی ہے، ان کے خاص خاص پہلو یہ ہیں :-

(۱) مسلمانوں کے مذہبی جوش کو لگا رکھی اچھی نظر سے نہیں دیکھ سکتے، وہ ان کو نہلی کہیں گے، مفتون کہیں گے، گمراہ کہیں گے، شوریدہ سر کہیں گے، مگر کہتے دو، اس پاک، تو بہین جذبہ خیرت سے ہڈنا نہ چاہئے، اس حالت پر قائم رہنا چاہئے، تم بھی دیکھ لو گے اور وہ بھی دیکھ لیں گے کہ خط کس کو ہے؟ وہ زمانہ غنقریب آنے والا ہے، جبکہ اپنے خدا و شوریہ کی گائیں خود اعتراف کرنا پڑے گا، مسلمان ان کے انحرافات کے ٹھنڈے سے مرعوب کیوں ہوں؟ اس کا علم تو خدا ہی کو ہے کہ راہ راست پر کون ہے؟ اور گمراہی کیسے بھیر رہتا ہے؟

(۶) کفار جو واقعات کو جھٹلاتے ہیں، حقیقت حال کو جھٹلاتے ہیں، اصلیت کو چھپاتے ہیں، ماجرے وقوع کو غلط بتاتے ہیں، نقص امن کرتے ہیں اور پھر اس کو حفظ امن کا لباس پہناتے ہیں، قتل کر سکتے ہیں اور اُسے جان بخشی دکھاتے ہیں، بات کچھ ہوتی ہے مگر اپنی بات کی تکی میں جہور (سپاک) کو کچھ اور جتاتے ہیں، ایسے لوگوں کی اطاعت منع ہے، اُن کی فرمانبرداری جرم ہے، گناہ ہے، موجب عذاب ہے، اس قلافے کو توڑ دینا چاہئے، اس اطاعت سے بھری قرض ہے، اس فرمانبرداری پر نافرمانی کو ترجیح ہے، اُن کی تو خواہش ہے کہ مسلمان بد امنیت گردید، خوشامد کریں، ریاکاری کریں، منافقت کریں، تو انھیں بھی اظہار اتفاق کا موقع ملے، مگر ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے لئے یہ صورت کس قدر خطرناک ہے

(۷) کفار کے حمد و پیمان کا تھیں بار بار تجربہ ہو چکا ہے، وہ آبرو باختہ ہیں عزت نفس و شرف ذات کا انھیں لحاظ تک نہیں، شتمیں کھاتے ہیں، حلف اٹھاتے ہیں، کہ یہ وعدہ استوار ہے، اس میں دوام و استمرار ہے، یہ حمد محکم ہے یہ قول و قرار قانونی حیثیت رکھتا ہے، زبان سے سب کچھ کہتے ہیں، اور ہاتھ سے کام لیتے کے وقت کچھ بھی یاد نہیں رکھتے، ایسے لوگوں کے مطیع رہنا ذلت کی بات ہے، اسلام اپنے فرزندوں کو ان کی اطاعت سے باز رہنے کی ہدایت کر رہا ہے، روکتا ہے، منع کرتا ہے، کہ خبردار! یہ تمہیں کھائے والے ذلیل نفس ہیں، ان کے حلف پر نہ جانا، یہ ادھر کی بات ادھر لگاتے ہیں، قوم میں تفرقہ پیدا کرتے ہیں۔ منع خیر کے لئے نہایت مبالغے کے ساتھ آمادہ رہتے ہیں، حد سے بڑھ چکے ہیں، تعدی ان کا شیوہ ہے، ظماد ل ان کی عادت ہے، سرکشی ان کی خواہش ہے، پس عزت نہ رکھنے، ناموس کی نکابداشت ضروری نہ سمجھنے، اور خاص خاص حالات میں رضا مندی کے ساتھ دامن کاری تک کو قانوناً جائز قرار دینے



کی وجہ سے ان کی تواضع تک محفوظ نہیں، یہ تو صریح بداصل ہیں، پھر اسے لوگوں کی اطاعت کیونکر پسندیدہ ہو سکتی ہے؟ اُن کو تو اپنے مال و اولاد کی فراوانی و کثرت یعنی فطر و دولت و تکثیر آبادی کی وجہ سے اتنا گھنڈ ہو گیا ہے کہ آیات قرآنی کو پڑانے و ڈھکوسلے کرنے لگے ہیں، مصر کی ایک برگشتہ خرد و برد فروختہ مزاج مسلمان لیڈی ریپرٹنس صالحہ یورپ میں جا کر ایک روسی افسر سے شادی کر لیتی ہے، اور اُسے مختار عام قرار دیکر اپنی جائیداد کے لئے دعویٰ دائر کر دیتی ہے، مصر کی شرعی عدالت پچھلے مہینے میں اس دعوے کو خارج کر دیتی ہے کہ مسلمان عورت نے حکام اسلام کی قید سے آزاد ہو کر جب ایک نامسلمان سے شادی کر لی تو پھر مسلمان کہاں رہی، اور اب اُس کو جائیداد کے مطالبہ کا کیا حق رہ گیا ہے؟ صحافت فرنگ اس فیصلے پر سختی سے نمکتہ چینی کرتی ہے اور عام جراند و مجلات یورپ کی گزشتہ اشاعتوں میں فریاد ہوتی ہے کہ ”اس آئین و اصول کے عہد میں اسلام کے احکام پر کیوں عمل ہوتا ہے؟ یہ احکام تو صریحاً پڑانے و ڈھکوسلے (اساد طیر الاولین) ہیں“ جب اس بے باک جماعت کو جناب الہی میں بھی گستاخی سے باک نہیں، تو حیف ہے کہ بندگان الہی ایسے سرکشوں کے مطیع رہیں، ان کی اطاعت سے فوراً کنارہ کش ہو جانا چاہئے، یہ خوف بالکل بے محل ہے کہ مبادا نافرمانی کی صورت میں کیسی پڑے؟ کیونکہ خدا ان سرکشوں کو عنقریب عذاب نازل کرنے والا ہے سننمہ علی المخطوم کی وعید آچکی ہے، اور اب اس کے پورے ہونے میں بہت کم دیر رہ گئی ہے۔

(۴) ارادہ تو کفار کا یہی ہے کہ بارغ عالم (ممالک روئے زمین) انھیں کے لئے مخصوص ہو جائے اور اُس کے ثمرات سے اُن کے علاوہ کوئی دوسری غریب قوم مستفید نہ ہونے پائے، مگر ہنوز وہ خواب غفلت ہی میں رہیں گے کہ ذرائع

شان و شوکت میں تنہا ہی آجائے گی، عظمت و رفعت کا سارا سارا دوسا مان خاک میں مل جائیگا، چلے تو ہیں کہ دنیا کو فتح کریں اور اقوام دنیا کو غلام بنالیں، مگر بجز محرومی قسمت کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا، اس وقت تو خدا کو بھولے ہوئے ہیں، لیکن انجام کار جب تنہا ہی نازل ہوگی تو وہی خدا یا د آئیگا جس کی اور جس کے گھر کی تذلیل و تخریب میں وہ اس وقت سرگرم ہیں، وہ ایسا نازک وقت ہوگا کہ ان ظالموں کو بھی اپنے جور و ستم کا اعتراف کرنا پڑیگا، اپنی سرکشی پر پچھتاؤں گے، ایک دوسرے کو الزام دینگے کہ ظلم نہ کئے ہوتے تو ملک و دولت سے کیوں محروم ہوتے، اس محرومی کے عالم میں یہ امید دھار س بندھا لیگی کہ ایک ملک گیا تو گیا، شاید اس سے بہتر کوئی دوسرا ملک قبضے میں آجائے لیکن یہ وہ عذاب نہیں کہ اس سے نجات ممکن ہو، اور کچھ اسی پر موقوف نہیں، اس کے بعد جو آخری عذاب آئیگا وہ اس سے بھی خوفناک ہوگا۔

(۵) مسلمان کفار کے مقابلے میں ضرور کامیاب ہونگے، مگر کامیابی کے لئے شرط یہ ہے کہ تقویٰ (شریفا نہ گیر کیٹر) سے موصوف ہوں، چاہئے کہ تو کفار اب بھی چاہتے ہیں کہ مسلمان مجرم ثابت ہوں اور ان کے ساتھ مجرم بنا کر تباہ کیا جائے، اس عرض کی تکمیل کے لئے انتہائی کوشش کریں گے اور سب کچھ کر دیکھیں گے، مگر خدا ایسی ناپاک و نجس تدبیروں کو کامیاب نہ ہونے دے گا۔

(۶) خطرہ ہر سمت سے بڑھ چلا ہے اور اب اس کے منتہائے اشتداد کا وقت آیا ہی چاہتا ہے، ظالموں کو اسلام کے رویہ و اظہار تذلل و اطاعت کی دعوت دی جائے گی، مگر وہ کچھ ایسے بدحواس ہونگے کہ یہ بھی نہ کر سکیں گے، مگر بھر کے آج اسلام کی توہین کر لیں مگر کل ہی سے ان کا تدبیری زوال اس طرح

شروع ہو گا کہ بالفعل تو ان کو ڈھیل دی جا رہی ہے، لیکن آخر انہیں خبر بھی نہو گی اور ان کی ہستی فنا ہو جائے گی، خدا کی تدبیر بڑی نچتہ و محکم ہے، وہ یہ داؤد کھیل کے رہیگا۔

(۷) کفار سے مسلمانوں کو کسی انعام کا طلبگار نہونا چاہئے، کسی احسان کا آرزو مند نہ رہنا چاہئے، مسلمانوں کی کوئی چیز ان کے قبضہ میں جاتی رہے تو اسکا معاوضہ ملنے کی امید نہ رکھنی چاہئے، جہاں کوئی امید نہیں، توقع نہیں، مطالبہ نہیں، وہاں تو کفار سرگردان ہی رہتے ہیں، جہاں ان چیزوں کا قدم آئیگا وہاں کیا ہونا ہے! مسلمان اگر کامیابی کے آرزو مند ہیں تو حصول کامیابی کے وقت تک نہایت مستقل مزاج و ثابت قدم رہنا چاہئے، حضرت یونسؑ پیغمبر تھے، با ایں ہمہ استقلال میں کچھ فرق آتا تھا کہ مصیبت میں پھنس گئے، خدا کی رحمت شامل حال نہ ہوتی تو نجات ہی ممکن نہ تھی، اسی طرح مسلمان اگر مستقل مزاج نہ رہے تو ابتلا سے مفر نہیں، اور اگر صبر و ثبات و استقلال پر متمسک رہے تو یاد رکھو، ثبوت قدم ہر ایک بلا سے محفوظ رہیگا، اور انجام کار فاجتباہ و ہومن الصالحین کا وہی مصداق ٹھہرے گا، واللہ ولی التوفیق۔



# قَتْلُ نَفْسٍ

حقوق و فرائض عباد میں سے سب سے اول و افضل فرض یہ ہے کہ ہر انسان دو انسان کی زندگی کی حرمت اور اُس کی جان کی عزت کرے، جب تک جو مت زندگی و عزت جان نہیں، اُس وقت تک دنیا میں راحت و اطمینان بھی نہیں۔

## قابیل و ہابیل

کتاب الہیہ نے بتایا ہے کہ اس بدترین فعل شیطانی کا مروج اول وہ گستاخانہ انسان (قابیل) تھا، جسکے سودیت اور خباثت قلب کو دیکھ کر خدا نے قربانگاہ میں اُس کی قربانی قبول نہ کی، لیکن اُس کے بھائی (ہابیل) کی قربانی قبول ہوئی کہ وہ نیت کا خالص اور دل کا نیک تھا۔ یہیں سے قربانی کی حقیقت بھی سمجھ میں آ سکتی ہے کہ وہ جانور کی گردن سے خون گرنے کا نام نہیں، بلکہ نیکی اور پاکی کے چند قطرات خویش سے عبارت ہے، جو خدا کے نام پر دل سے کہ مستقر خیالات ہے، ٹپکیں۔

لَنْ يَنَالِ اللَّهُ لُحُوهَا وَلَا دَمُهَا وَ خَدَاكَ قُرْبَانِي كَا كُوشَتٍ اَوْ جَوْشَنِسٍ يَهْنَأُ بَلْكَ مَشْرِ  
لَكِنْ يَنَالُ النَّفْسَ مَتَكَ (۲۲-۳۸) تھاری نیکی ہی خدا تک پہنچتی ہے۔

(قابیل) نے دیکھا کہ خدا نے اُسکے بھائی (ہابیل) کی قربانی کو قبول کی عزت بخشی لیکن اُس کی قربانی کو عزت نہ دی، وہ بخیرہ ہوا، اور اپنے بھائی کے خون سے اپنا ہاتھ رنگیں کیا۔ (توراة۔ پیدائش ۴-۴)

قرآن مجید نے اسی قصہ کو ان الفاظ میں دہرایا ہے۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ اِذْ سَفَّيَا اَنْ لَّوْكَ اَكْثَرُ مِمَّنْ كَفَا وَ كَفَا مِمَّنْ كَفَا

اذ قریبا قریبا ثاقبیل من احدھما  
ولم یتقبیل من الاخر، قال لا قتلناک  
قال انما یتقبیل اللہ من المتقین،  
لئن بسطت الی یدک لتقتلنی ما انا  
ببسط یدی الیک لا قتلاک، انی  
اخذت اللہ ربّ العالمین، انی ارید  
ان تبوء باثمی واثمک فتکون من اصحاب  
النار، وذلك جزاء الظالمین، فطعت  
لہ فہنسہ قتل اخیک فقتلہ فاصبح  
من الخاسرین (۵-۳۳)

قصہ سنا ہے۔ جب دونوں نے خدا کے حضور  
اپنی اپنی قربانیاں پیش کیں تو ایک کی قبول ہوئی  
اور دوسرے کی قبول نہ ہوئی جسکی قبول نہ ہوئی  
اُس نے اپنے بھائی سے کہا کہ میں تجھ کو قتل کر دے گا  
بھائی نے کہا۔ قریبی خاندانوں کی قبول کرتا ہے  
اور تم اگر میرے قتل کے لئے ہاتھ بڑھاتے ہو  
تو بڑھاؤ لیکن میں تو نہیں بڑھاؤں گا۔ میں اپنے  
خدا سے ڈرتا ہوں، میں چاہتا ہوں کہ میرا  
اوپنا، دونوں کا گناہ تم ہی اٹھاؤ اور دوزخ  
کے سزاوار بنو کہ ظالموں کی ہی جہنم ہے۔ پہلا

بھائی اپنے نفس کا مطیع بن کر اپنے بھائی کا قاتل ہوا۔ اور مبالغے خسراں!  
یہ پہلی خونریزی تھی جو دنیا میں ہوئی، اور خون بے گناہی کا پہلا قطرہ تھا جو زمین پر گرنا۔  
دنیا میں جب کبھی اس کی مثال ظاہر ہوگی، تو آدم کا قاتل فرزند ہی اُس کا دوسرا وار ہوگا  
کہ اس شرارت کا ختم زمین میں سب سے پہلے اُسی نے بویا۔

حدیث صحیح ہے:-

لا تقتل نفس الاکان لابن آدم  
الاول کفّل منہما (بخاری)

دنیا میں جب کوئی مظلوم قتل کیا جاتا ہے تو آدم کے  
فرزند اول کو بھی اُس میں سے حصہ ملتا ہے۔

## نیکی اور بدی کا بیج

اسی طرح ہر نیکی کا متبوع اور فاعل اول، جب تک وہ نیکی دنیا میں باقی ہے اُسکے  
ثواب عین سے پرہیز ہوگا، کیونکہ سب سے پہلے اُسی نے دنیا کو یہ نیکی سکھائی۔

یہی مطلب ہے اس حدیث مشہور کا :-

من سن سنة حسنة فله اجرها جو کوئی نیک طریقہ جاری کرے گا، اُس کو بھی اُس  
واجب من عمل بها (ص ۷) نیکی کرنے والے کی طرح ہمیشہ ثواب ملے گا۔  
پس جو وجود دنیا میں کوئی بدی لایا، وہ تمام دنیا کا دشمن ہے کہ وہ بدی ہر ایک کے  
ساتھ ہو سکتی ہے۔ اور جو دنیا کو کوئی نیکی سکھاتا ہے، وہ تمام دنیا کا محسن ہے، کیونکہ  
اُس سے دنیا کی ہر زندگی متمتع ہوگی۔ اسی لئے خدا نے پاک لئے آدم کے ان دونوں  
بیٹوں کے قصے کے بعد فرمایا :-

من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انهم لئلا يمشوا  
انذ من قتل نفسا بغير نفس وفساد  
في الارض، فكلما قتل الناس جميعا  
ومن احياها فكلما احيا الناس  
جميعا (۵-۳۵)  
اسی لئے ہم نے بنی اسرائیل کو کہہ دیا کہ جو کسی  
کو بغیر اس کے کہ اُس نے کسی کو قتل کیا ہو یا  
زمین میں اُس نے کوئی فتنہ برپا کیا ہو قتل  
کرتا ہے وہ گویا تمام بنی نوع انسانی کو قتل  
کرتا ہے، اور جو کسی کو اپنی ہر بانی سے زندہ کرتا  
ہے، وہ گویا تمام بنی نوع انسان کو زندہ کرتا ہے۔

## حفظ النفس

اس معجزانہ پُر اثر، اور مخفی طرزِ ادا کے علاوہ خدا نے کئی بار اعلانِ خون ریزی سے  
منع فرمایا۔ سورہ النعام میں ہے :-  
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله  
الا بالحق، ذلکم وصامکم به لعلمکم  
تعلقون (۶۲-۱۵۸)  
جان جس کا قتل خدا نے حرام کیا، حق کے سوا،  
کسی اور سبب سے اُس کو ہلاک نہ کرو، خدا تمہارے  
سمجھنے کے لئے تم کو یہ نصیحت کرتا ہے۔

اور پھر سورہ بنی اسرائیل میں فرماتا ہے :-

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا، فَلَا لِيَرَافَ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا۔ (۱۷-۱۸)

جان جس کا قتل خدا نے حرام کیا، حق کے سوا کسی اور سبب سے اس کو ہلاک نہ کرو جو مظلوم ہو کر مارا جائے، اس کے وارث کو ہم نے قصا اور بدلے کا اختیار دیا ہے مگر وہ اس انتقام

میں تندی اور زیادتی کسی طرح نہ کرے۔ اس طرح یقیناً وہ ظفر و منہ سے ہوگا۔

یہ حکم امن عالم اور حفظ انسانیت سے متعلق ہے، اسی لئے جب کسی دور و عصر میں امن عالم کا محافظ رہانی اور حفظ انسانیت کا داعی و حافی دنیا میں آیا، تو اسے اس حکم کا اعادہ کیا۔

تمہارے اُس فرمان کو سننا ہے، جو امن عالم کے ایک ”محافظ اکبر“ نے مقدس جماعت انسانی کے روبرو اور ”بہشت خلیل“ کے سامنے دینا کہ مٹایا تھا؟

إِنَّا نَدْعَاكَ وَمَا لَكَ بِهِنَّ مِنْ حُجَّةٍ  
عَلَيْكَ وَكَحْمَةِ يَوْمِكَ هَذَا، فِي  
بَلَدِكَ هَذَا، فِي شَهْرِكَ هَذَا !

اگاہ ہو کہ تمہارا خون، تمہارا مال، ایک دفعہ سر کے لئے محترم ہے، جس طرح آج رجب اس شہر میں اس ماہ ذی الحجہ میں محترم ہے۔

اسی طرح وہ جو دیکھو طور سے آیا، اور اُس نے بھی جو دیکھو ریتوں، پر، ذرا ہوا، یہی کہا تھا کہ ”تو خونِ مت کر“

## حفظِ نفس کے لئے قتلِ نفس

لیکن جس طرح قیام امن و احترام روح انسانیت کے لئے سفک دم و قتلِ نفس ممنوع ہے، اسی طرح کبھی کبھی انہیں عزیز ترین متاعِ عالم کی حفاظت و عزت کیلئے سفکِ دم و قتلِ نفس ضروری بھی ہو جاتا ہے۔ ایک جماعت، انسانی کا مجرم، ایک لشکر، مریکہ کا قاتل، ایک حکومت، صالحہ کا باغی، اور ایک برہمن، زنِ عالم کا قاتل،

عین عدل و فضل و نفاذ ہے، تاکہ دنیا کی صلاح و سلام واپس آئے، اور انسانی  
روح کی عزت و احترام باقی رہے۔

## عفو و انتقام

اسلام سے پہلے دنیا نے صرف دو اصولوں پر کام کیا ہے، عفو و انتقام۔  
ہم نے موسیٰ کی شریعت میں ”جان کے بدلے جان، آنکھ کے بدلے آنکھ اور دانت  
کے بدلے دانت“ پڑھا ہے، لیکن یہ نہیں پڑھا کہ ”اے اسرائیل! برے بندوں  
کو معاف کر دے“

ہم نے مسیح کو سنا کہ اُس نے (گلیل) کی سرزمین میں ایک پہاڑ کے نیچے کہا:۔  
”مؤمن چلے ہو کہ کہا گیا تھا، آنکھ کے بدلے آنکھ، اور دانت کے بدلے دانت“  
پہر میں تم سے کہتا ہوں کہ شریک مقابلہ نہ کرنا، بلکہ جو تیرے رہنے گال پر طمانچہ مارے  
تو دوسرا گال بھی اُسکی طرف پھیر دے، جو تیرا کرتے اُس کو چو غبہ بھی لے لینے دے  
جو کوئی تجھے ایک کوس بیگاریں لے جائے اُسکے ساتھ دو کوس چلا جا،“  
ہم نے یہ سنا، لیکن یہ تو نہیں سنا کہ اُس نے کہا ہو:۔ ”شریروں و ریدنگا  
کو اُن کے اعمال کی سزا دو کہ آسمان کی بادشاہت کی طرح زمین کی بادشاہت میں  
بھی امن و سلامتی ہو“

لیکن ہم نے مسیح کے بعد (بطحا) کی سرزمین میں، جبل حرا کے دامن میں،  
ایک اور بولنے والے کا کلام سنا، جس نے گلیل کے منادی کی طرح پہلے کہا:۔

ادفح بالحق ہی احسن السیئة (۹۷-۲۳) بُرائی کا معاوہہ ہمیشہ نیکی سے دو۔  
ویدردن بالحسنة السیئة اولئک آئے والے گھر کا انجام اُن کے لئے ہے جو بُرائی



لھم عقبی الدار۔ (۱۳-۲۴) کو نیکی سے دفن کرتے ہیں۔  
لیکن ساتھ ہی اُس نے سلطانِ عدل کے جلال، امنیتِ عالم کے احترام،  
نظامِ مدنیّت کے قوام، اور قانون و عدالت کی ہدایت کے ساتھ کہا، جیسا کہ موسیٰؑ  
نے بادل کی گج، بجلی کی چمک، اور قرنا کی آوازیں سنا تھا۔

فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیہ جو تم پر تعدی کرے تم بھی اُسی طرح اُسی قدر  
بمثل ما اعتدی علیکم واتقوا اللہ اُس پر تعدی کرو، خدا سے ڈرو اور یقین کرو کہ خدا  
واعلموا ان اللہ مع المتقین (۱۹۲۷) اپنے سے ڈرنے والوں کو پیار کرتا ہے۔

پھر اُس نے موسیٰؑ کے قانون کا اعادہ کیا۔

ولکبتنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس و ہم نے تورات میں لکھ دیا ہے کہ جان بچے  
العین بالعين والاذن بالاذن والاذن بالاذن جان، آنکھ کے بدلے آنکھ، ناک کے بدلے  
بالاذن واللسن باللسن والمخرج قصاص (۲۸-۵) ناک، کان گئے بدلے کان دانت کے بدلے  
دانت اور زخم کے بدلے زخم ہے۔

وہ اوصوری یا توں کو جیسا کہ (مسیح) نے کہا تھا، پورا کرنے کے لئے آیا تھا۔ وہ  
آیا اور اُن کو پورا کیا۔ اُس نے کہا کہ تم دشمنوں سے درگزر کرو، اور برائی کو نیکی کے  
ذریعہ دور کرو، اُس نے صورتِ یہی نہیں کہا کہ دشمنوں کے شنائدِ جبر کے ساتھ تحمل  
کرو بلکہ یہ بھی کہا کہ تحمل کرو اور احسان کرو، برائی کو انگیز کر دو اور اُس کی جزا نیکی کے  
ساتھ دو کہ یہ حصولِ امن کا ذریعہ اور کسبِ صلح و سلام کی تدبیر ہے۔

ولا تتوای الحسنۃ ولا السيئة، ادفع نیکی اور بدی برابر نہیں۔ نیکی سے بدی کو  
بالتی ہی احسن السيئة، فاذا الذی دور کرو کہ اس سا کرتے وہ، جسکے تم سے  
بدینک و بدینہ عداۃ کان ولی حمیم عداوت ہے وہ عداوت اور دوست ہو جائیگا۔  
وما یلقاها الا الذین صبروا، وما یلقاها یہ وہ طریقہ اخلاق ہے جس پر صرف صابر

الاذ وحفظ عظیم (۳۳۰، ۴۱) اور خوش قسمت انسان ہی عمل کرتے ہیں۔

## قانون حفظ و قتل

لیکن یہ عفو و حلم، یہ صغ و درگزر، یہ تحمل و انگیز، کب تک؟ اُس وقت تک جب تک کہ اُس شر اور بدی کا اثر شخص واحد تک محدود، اور صرف ایک ذات خاص ہی کے منافع خصوصیت میں محصور ہو کہ یہ جرم ایک شخص واحد اور ذات خاص کا ہے، جس کے معاملات و خواہش خصوصیت کو ہیئت اجتماعیہ اور سوسائٹی سے تعلق نہیں۔

وہ پانی کا ایک بلبہ ہے جو ایک ٹھوکری سے پیدا ہوا اور مٹ گیا۔ اس جرم کو معاف کر دو کہ اشخاص کی ذاتی محبت و مودت اور شخصی لطف و رحم کو ترقی ہو، اور دنیا امن و صلح سے بھر جائے۔ یہی وہ موقع ہے جہاں (مسح) کے حکم پر عمل کرنا عین اسلام کی تعلیم ہے۔

لیکن دنیا میں ایسی بھی بدیاں ہیں جو گو ایک شخص خاص کے ساتھ ظاہر ہوتی ہیں، لیکن وہ سمندر کی لہریں ہیں، جو ہوا کے جھونکوں سے پیدا ہوتی ہیں اور دور تک پانی کی سطح کو متزلزل کر دیتی ہیں۔ وہ گو ایک ذات واحد کا گناہ ہے لیکن اپنی وسعت اثر و قوت نفوذ کے لحاظ سے تمام مجتمع انسانی کا گناہ ہے، پھر جب وہ تمام مجتمع انسانی کا گناہ ہے تو ایک شخص خاص کو کیا حق ہے کہ وہ اس گناہ کو معاف کرے، اور اگر کرتا ہے تو وہ خود تمام مجتمع انسانی کا گناہ کر رہا ہے۔

زید، خالد کے گھر میں سرقت کا مرتکب ہوتا ہے۔ اب خالد کو کوئی حق نہیں کہ وہ زید کے گناہ کو معاف کرے، اور اگر کرتا ہے تو گویا اُس کو اعادہ جرم و معاصی کی تعلیم دیتا ہے۔

عمر، بیکر کے قتل کا مرتکب ہوتا ہے، بیکر کا باپ اب حق نہیں رکھتا کہ اس کے اس جبرم کو معاف کرے۔ اگر وہ معاف کرتا ہے تو اسکا عفو جرات آموزہ جرائم قتل ہے، اس لئے اب عمر، صرف بیکر کے موالی و اعزہ ہی کا گنہگار نہیں بلکہ خود مجتمع انسانی کا، امن و عدل عالم کا، اور حکومت کا گنہگار ہے۔ اسی نکتہ کی طرف کتاب حکیم نے منافع و فساد پر بحث کرتے ہوئے اشارہ کیا ہے۔

من قتل نفسا بغير نفسا وفسادا في جس نے کسی کو بغیر اسکے کہ وہ مرتکب قتل ہوا  
الارض فکانما قتل الناس جميعا و یا اس نے زمین میں فساد برپا کیا ہو قتل کر دیا  
من احياها فکانما احيا الناس جميعا تو اس نے گویا تمام دنیا کو قتل کر دیا اور جس نے  
ایک کو زندہ بچا یا تو اس گویا تمام دنیا کو زندگی بخشی

(۵-۳۶)

یہ وہ موقع ہے جہاں اسلام نے موسیٰ کی اس شریعت کا حکم دیا ہے کہ ”جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ“

قرآن مجید نے ان دونوں مواقع کی تفریق و تمیز سے تورات و انجیل کی شریعت عفو و انتقام کی جو ناقص تھی، تکمیل کی، اور اس طرح وہ پورا ہوا جو (مسیح) نے کہا تھا کہ ”میرے بعد آنے والا میری ادھوری باتوں کو پورا کر دے گا“

## اخلاق اور قانون

مسئلہ عفو و انتقام کی نسبت ایک اور نکتہ بھی قابل لحاظ ہے۔ دنیا میں دو چیزیں ہیں۔ اخلاق اور قانون۔ اخلاق کا تعلق انسان کی ذات سے اور قانون کا تعلق حکومت اور مجتمع انسانی سے ہے، عفو و درگزر اور صغیر و مغفرت ایک انسان کا بہترین وصف ہے، لیکن اگر اس سے تجاوز کر کے وہ بکے عصب اور جمعیت انسانی تک پہنچ گیا تو وہ قانون کی سرحد میں آگسیا

جہاں مغفرت گناہ عظیم، اور صغیر و خفجہ کبیرہ ہے۔ یہ جبراً است آموز جہاں ہوتا ہے اور برہم زن اسن انسانی۔

اسی لئے اُس ارحم الراحمین نے فرمایا، جہاں اپنے معجزانہ انذار کلام میں فرمایا کہ  
ولکم فی القصاص حیوة یا اے دانشمندو! نوع انسانی کی بقا و حفاظت  
اولی الالباب (۲-۱۷۹) قصاص اور بدلے ہی میں ہے۔

گذشتہ آیت کو پھر پڑھو۔

من قتل نفسا بغير نفس او جس نے کسی کو بغیر کسی کے کہ وہ مرتکب قتل ہوا ہو،  
مناذ فی الارض فکا نما قتل یا اُس نے زمین میں فساد برپا کیا ہو قتل کر دیا، تو  
الناس جمیعاً، ومن احیایا اُس نے گویا تمام دنیا کو قتل کیا، اور جینے ایک کو  
فکا نما احیایا الناس جمیعاً (۲۳) زندہ بچایا، اُس نے گویا تمام دنیا کو زندہ کی بخشی!  
اس موقع پر اگر قارئین کرام اُس سلسلہ مقالات پر بھی ایک نظر ڈالیں،  
جو (الہلال) جلد اول میں ”امر بالمعروف“ کے عنوان سے شائع ہوا ہے، تو  
مطالب زیادہ وضاحت کے ساتھ ذہن نشین ہوں۔

## اسلام دونوں کا جامع ہے

مسیح کی تعلیم صرف اخلاق ہے اور موسیٰ کی شریعت صرف قانون، لیکن  
جس نے کہا کہ ”میں خانہ نبوت کی آخری اینٹ ہوں“ اے وہ جس طرح معلم اخلاق  
تھا، اُسی طرح ایک مقنن آئین و قانون بھی تھا۔ اُس نے کہا۔

اے آن حضرت! نے ایک تشیل میں اپنے آپ کو دکھائیں دین کے لئے تشریف  
لائے تھے) مکان کی آخری اینٹ سے تشبیہ دی ہے۔ جس کے بعد مکان کی عمارت کامل  
ہو جاتی ہے۔

والذین اذا اصابهم المبغی هم یلتفتون  
وجزاء سبیئۃ سبیئۃ مثلها، فمن عفا  
واصلح فاجری علی اللہ، ان اللہ لایحب  
الظالمین، ولمن انتصر بعد ظلمه  
فاولئک ما علیہم من سبیل، انتم  
السبیل علی الذین یظلمون الناس  
ویمغون فی الارض بغیر الحق، اولئک  
لہم عذاب الیم، ولمن صبر وعفی  
ان ذلک لمن عزم الاورد (۴۶-۴۷)  
ہیں جن کے لئے دردناک عذاب ہے مگر جو صبر کرنے اور دوسروں کی خطائیں بخش دے تو یہ بڑی عظیمی  
خوشگلی کے کام ہیں۔

اسلام اور شرائع سابقہ کا یہ فرق ایک نہایت اہم اور اصولی نکتہ دقیق ہے، اور  
افسوس کہ اسکی تشریح ضحنا ممکن نہیں، اور مصیبت یہ ہے کہ ایک موضوع پر لکھتے ہوئے  
کتنے ہی ضمنی مطالب کی طرف اشارہ کرنا پڑتا ہے۔

## حاصل بحث

ان تمام آیات میں بار بار اعادہ ہوا ہے کہ شریعت حقہ الہیہ نے خون ریزی کو  
اکبر الجرائم اور قتل نفس کو مصیبت کبریٰ قرار دیا ہے۔ تاہم بقائے خون اسلام عالم  
وامیت انسانی، و قیام عدل و نظام کیلئے دو وصف کے ٹولوں کا خون بہانا  
نہ صرف جائز بلکہ ضروری و لازم بھی بتلایا ہے۔

(۱) ایک وہ جس نے کسی مظلوم انسان کا ناحق خون کیا اُس سے قصاص لیا جائیگا

کہ اسکے عمل بدستے دنیا محفوظ رہے اور اسکا اقدام خونیں متعدي نہ ہو۔  
(۲) دوسرا وہ، جو زمین کے امن و سلامتی کو بر باد، اور قوموں کے سکون و راحت کو خراب کرتا ہے، جو انسانوں کے خون کی عزت نہیں کرتا، جس کا وجود دنیا کے لئے یا عیش و مصائب جو حادث اور موجب بہتری صلح و سلام ہے، اور جو انسانوں کے قدرتی حقوق اور خدا کی بخشی ہوئی آزادی و خود مختاری کو خراب کرتا چاہتا ہے۔ وہ بھی قتل کیا جائے کہ فی الحقیقت اس کی موت دنیا کی زندگی ہے۔  
ولکم فی القصاص حیلۃ یا اولیٰ والشفند و القصاص و انتقام کے خون ہی میں الیاب - (۲-۱۷۹)

اور اسلام کا یہ قانون کس کو معلوم نہیں؟  
و جزاء سبیۃ سبیۃ مثلھا اور بدی کا بدلہ ویسی ہی بدی ہے جیسی کہ کی گئی۔ (۲۲-۲۷)

یہی اصل الاصول دنیا کے مادی قوانین اور عدالت کو بھی قرار دیتا ہے، اور سیاست اخلاقی بھی اپنی تعلیم رحم و درگزر کو یہاں پہونچا کر ایک سر بھیل دیتی ہے، وہی عدالت جو خون ریزی کو جرم بتلاتی ہے، جب خون ریزی کی جائے، تو اس کا انصاف خون ریزی ہی سے کہتی ہے، اور جس نے تلوار سے خون بہایا ہے اس کو عدالت کے جلاوٹ کے آگے سر جھکا نا پڑتا ہے، یا سولی کے تختے پر کھڑا کیا جاتا ہے! اخلاق سے بھی اگر قوی طلب کیا جائے تو وہ عدالت کا ساتھ دیگا۔

کیونکہ اس بارے میں اصل الاصول یہ ہے کہ ”انسانی زندگی اور اس کے فطری حقوق کی حفاظت کی جائے“ رحم بھی اسی لئے ہے تاکہ کسی سختی کے اسکی حیات و حقوق طبعیہ کو گزند نہ پہونچا یا جائے، درگزر اور عفو بھی اسی لئے ہے تاکہ انسانی زندگی کا احترام، اور انسانی حقوق حیات کا اعتراف کیا جائے لیکن

اگر اس عفو و درگزر، اس تعلیم حفظ نفس، اور عدم قتل و خون ریزی سے خود ہی اصل الاصول خطرے میں پڑ جائے، جسکی بنیاد پر یہ تمام اصول قائم کئے گئے تھے، تو پھر اسکے سوا چارہ نہیں کہ جس طرح انسانی زندگی و حقوق کی حفاظت کیلئے منع قتل کی تعلیم دی جاتی تھی، ٹھیک ٹھیک اسی طرح انسانی زندگی اور حقوق کی حفاظت ہی کے لئے قتل و خون ریزی کی بھی اجازت دی جائے۔

اخلاق کا واعظ کہتا ہے کہ ”قتل بہت کرو“ اور عدالت فیصلہ کرتی ہے کہ ”قاتل کو پھانسی پر چڑھاؤ“ دونوں کا مقصد ایک ہی ہے، اور ٹھیک ٹھیک ایک ہی وجہ میں دونوں انسانی زندگی اور حقوق طبعی کے محافظ ہیں۔ یہ سلا خون کے روکنے کے لئے ایسا کہتا ہے، تو دوسرے کا بھی فیصلہ خون ہی کی حفاظت کے لئے ہے۔

البتہ اس عالم کی ہر راہ پل صراط ہے، اور صراط مستقیم عدل و اعتدال کا نام ہے، پس اگر اخلاق کے واعظ نے تفریط کی، اور قانون دسیاست نے فرط، تو دونوں کی تعلیم نظام امن و عدل کو درہم برہم کر دے گی۔

کوہ (سینا) کے اتحاد کاف نشین نے مقدس تختیوں پر جو کچھ لکھا، اور گلیل کی گلیوں میں جس اخلاق کی سنادی کی گئی، وہ دونوں نظام و قواعد کے دو علیحدہ عنصر ضرور تھے، پر الگ الگ دنیا کے لئے بیکار تھے۔ ایک کیسہ تھا توں تھا، جو بقول یہودی انشا پر داز (پولوس) کے ”صرف سزا ہی دے سکتا تھا پر بچپا نہیں سکتا تھا“ (۱) دوسرا اخلاق محض تھا، جو حسن و جمال میں تودل فریب تھا، پر عمل و نظام کے لئے بالکل بے کار تھا۔ یہ دونوں عنصر الگ الگ دنیا کے دکھ کے لئے نہ صرف بیکار ہی تھے، بلکہ اس کی بیماری کو اور زیادہ کرنے والے تھے۔

لیکن جب وہ دنیا سے گیا ”جسکا جانا ہی بہتر تھا تاکہ آنے والے کو جلد بھیجے

کے لئے اپنے آسمانی باپ سے سفارش کیے، (۲) اور خداوند نے (طور) اور (زیئون) کے پہاڑوں کی جگہ (فاران) کی چوٹیوں سے اپنی تدابیر کی، تو وہ آگیا، جو موسیٰ کے قانون اور مسیح کے وعظ کو پورا کرنے والا تھا، اس نے ناقص کو کامل، اور اوصو سے کو پورا کیا، اور ان دونوں عنصروں کو، جو الگ الگ تھے، تسوید و اعتدال کے ساتھ اس طرح ترکیب دیا کہ قانون کا عدل اور اخلاق کا رحم دونوں باہم مل گئے، اور مہنیت و نظام انسانی کا ایک مرکب صحیح و صالح پیدا ہو گیا۔

اس مرکب میں ”جزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا“ اور ”ولمن صبر و غفر ان ذلک لمن عزم الامور“، دونوں عنصر موجود ہیں۔

یہی شریعت حقہ آئینہ ہے، یہی ناموس طبعی و سنتہ ربانی ہے، یہی فطرۃ اللہ الّتی فطر الناس علیہا ہے، اور اگر ایک لمحہ، ایک دقیقہ کے لئے بھی اسکی حکومت دُنیا سے اٹھ جائے اور صرف (تورات) کی قیادت یا صرف (انجیل) کی محبت دُنیا پر مسلط ہو جائے، تو دونوں حالتوں میں دُنیا امن و مدنیت کی جگہ، قتل و خون ریزی، نهب و سلب، وحشت و سبوحیت، اور جہنم و سعادت کا ایک شیطان کدہ بن جائے!!

## آخری نتیجہ

آخری نتیجہ جو ان مواد و ترتیبات کے بعد سامنے آتا ہے، یہ ہے کہ شریعت آئینہ نفس انسانی کی محافظ ہے، اور اسی لئے وہ دو صورتوں میں (حسب تصریح بالام قتل نفس کو فرض و الزم قرار دیتی ہے۔ ان صورتوں میں انسانوں کا قاتل مجرم و عاصی نہیں ہوتا، بلکہ ایک نہایت مقدس فرض انسانیت و عدالت حقہ



انجام دینے والا ہوتا ہے، وہ ویسا ہی محب انسانیت اور نوعِ خواہد امن پرست ہے، جیسا کہ خود ہی قانون اور عدالت کی قوت، اس کا اخلاقی عمل بنائیت اقدس و محترم ہے، کیونکہ وہ اس قتلِ نفس کے ذریعہ تمام جمعیتِ انسانی اور عدلی نظامِ انیت کی خدمت انجام دیتا ہے۔

• یہاں کا قانون اور اخلاق، دونوں بشریتِ اکبہ کے اس اصول و حکم کے قول و عمل، دونوں طرح پیرو ہیں، گو بعض اوقات اپنے قول و عمل کو بھول جائیں۔

## عَوْدَ اِلَى الْمَقْصُودِ

پس اسی لئے تھا کہ حضرت (موسیٰ) علیہ السلام نے مصر کے بازار میں ایک قبطی پر ماتہ اٹھایا، اور وہ مر گیا۔ اسکا قصہ قصص بنی اسرائیل کے سلسلے میں قرآن کریم نے بیان کیا ہے، اور یہ آج کی مہینہ طویل اسلئے مکتی تاک کہ اس واقعہ پر ایک غائر نظر ڈال سکیں، اور پہلے ایک اصولِ قانون و فیصلہ اخلاق و شریعت ذہن نشین ہو جائے۔

—•••—

لا



CALL No.	( ۸۹۱۶۴۴۲ )	ACC NO.	۲۷۱۴
AUTHOR	آزاد، ابوالکلام		
TITLE	مناہج ابوالکلام آزاد - جلد سوم		
<p>THE BOOK MUST BE CHECKED AT THE TIME OF ISSUE</p>			



**MAULANA AZAD LIBRARY  
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY**

**RULES :**

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.

